

تسمیہ فیصل علی دار طبع الکریم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ -

مَنْ الرَّحْمَنُ

جس میں

عربی کو تم الاسناد ثابت کیا گیا ہے

تصنیف لطیف حضرت میرزا غلام احمد مسیح موعود علیہ السلام

جسے

باجازت حضرت خلیفۃ المسیح الثانی ایدہ اللہ تعالیٰ بنصرہ العزیز

میتجربہ ایک مایلف و اشفاقا دیان نے شایع کیا



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله مولی النعمان والصلوة والسلام علی سید المرسلین وعلیٰ اصحابہ
 الصالحین المصلحین والہ الطاہرین المطہرین **ابا جبر** چونکہ قرآن مجید ایک ایسا
 عملِ تاباں اور ہر درختِ شال ہے کہ اس کی سچائی کی کریمیں اور اس کے منہا بن اللہ ہونے کی چمکیں
 نہ کسی ایک یا دو پہلو سے بلکہ ہزار ہا پہلوؤں سے ظاہر ہو رہی ہیں اور جس قدر مخالف دین متین
 کو شش کر رہے ہیں کہ اس ربانی نور کو بجاویں اُسی قدر وہ نور سے ظاہر ہوتا اور اپنے حسن اور
 جمال سے ہر ایک اہل بصیرت کے دل کو اپنی طرف کھینچ رہا ہے اس لئے اس تاریک زمانہ میں بھی
 جبکہ پاہول اور آبیوں نے توہین اور تحقیر کا کوئی دقیقہ نہ چھوڑا اور اپنی ناپائیداری کی وجہ سے
 اس نور پر وہ تمام گلے کئے جو ایک سخت جاہل اور سخت متعصب کر سکتا ہے اس ازلی نور نے
 آپ اپنے منجانب اللہ ہونے کا ہر ایک پہلو سے ثبوت دیا ہے اس میں یہ ایک عظیم الشان خاصیت
 ہے کہ وہ اپنی تمام ہدایات اور کمالات کی نسبت آپ ہی دعویٰ کرتا اور آپ ہی اس دعویٰ کا
 ثبوت دیتا ہے اور یہ عظمت کسی اور کتاب کو نصیب نہیں اور مغلذون و دلائل اور براہین
 کے جوڑ میں نے اپنے منجانب اللہ ہونے پر اور اپنے اعلیٰ درجہ کی فضیلت پر پیش کئے ہیں
 ایک بزرگ دلیل وہ ہے جس کی ربط اور تفصیل کے لئے ہم نے اس کتاب کو تالیف کیا ہے جو اس

کے پاک چشم سے پیدا ہوتی ہے جس کا آب زلال ستاروں کی طرح چمکتا اور ہر ایک معرفت کے پیاسے کو یقین کے پانی سے سیراب کرتا اور شکوک و شبہات کی میلوں سے صاف کر دیتا ہے یہ دلیل کسی پہلی کتاب نے اپنی سچائی کی تائید میں پیش نہیں کی اور اگر دید یکسی اور کتاب نے پیش کی ہے تو واجب ہے کہ اس کے پیرو مقابلہ کے وقت پہلے اس دید کے منافع کو پیش کریں۔ اور خدا صر مطلب اس دلیل کا یہ ہے کہ زبانوں پر نظر ڈالنے سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ دنیا کی تمام زبانوں کا باہم مشترک ہے۔ پھر ایک دوسری عین اور گہری نظر سے یہ بات پتہ چلتی ہے کہ یہ سب ایک ہی جہان نام مشترک زبانوں کی ماں زبان عربی ہے جس سے یہ تمام زبانیں نکلی ہیں۔ اور پھر ایک کامل اور نہایت محیط تحقیقات سے یعنی جبکہ عربی کی فوق العادہ کمالات پر اطلاع ہو یہ بات ماننی پڑتی ہے کہ یہ زبان نہ صرف ام اللسنہ ہے بلکہ پہلی زبان ہے جو خدا تعالیٰ کے خاص ارادہ اور اہام سے پہلے انسان کو سکھائی گئی اور کسی انسان کی ایجاد نہیں اور پھر اس بات کا نتیجہ کہ تمام زبانوں میں سے **الہامی زبان** صرف عربی ہی ہے یہ ماننا پڑتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی اکمل اور اتم وحی نازل ہونے کے لئے صرف عربی زبان ہی **مناہست** رکھتی ہے کیونکہ یہ نہایت ضروری ہے کہ کتاب الہی جو تمام قوموں کی ہدایت کے لئے آئی ہے وہ **الہامی زبان** میں ہی نازل ہو اور اسی زبان میں جو جو اہم اللسنہ ہوتا اس کو ہر ایک زبان اور اہل زبان سے ایک فطری مناسبت ہو اور تا وہ الہامی زبان ہونے کی وجہ سے وہ برکات اپنے اندر رکھتی ہو جو ان چیزوں میں ہوتی ہیں جو خدا تعالیٰ کے جبارک ہاتھ سے نکلتی ہیں لیکن چونکہ دوسری زبانیں بھی انسانوں نے محدث ہیں بنائیں بلکہ وہ تمام اسی پاک زبان سے بحکم معتبر تدبیر نکل کر بگڑ گئی ہیں اور اسی کے ذریعہ بات ہیں اس لئے یہ کچھ نامناسب نہیں تھا کہ ان زبانوں میں بھی خاص خاص قوموں کے لئے الہامی کتابیں نازل ہوں ہاں یہ ضروری تھا کہ اقویٰ اور اعلیٰ کتاب عربی زبان میں ہی نازل ہو کیونکہ وہ اہم اللسنہ اور اصل الہامی زبان اور خدا تعالیٰ کے منہ سے نکلی ہے اور چونکہ یہ دلیل **تراک** نے ہی بتلائی اور تشریح نے ہی دلوئے

کیا اور عربی زبان میں کوئی دوسری کتاب عربی بھی نہیں اس لئے بیدارست قرآن کا منجانب اللہ ہونا اور سب کتابوں پر **مہمیں** ہونا ماننا پڑا اور نہ دوسری کتابیں بھی باطل ٹھہریں گی لہذا میں نے اسی غرض سے اس کتاب کو لکھا ہے کہ تا اول جو تہ تعالیٰ تمام زبانوں کا اشتراک ثابت کر دے اور پھر بعد ازاں زبان عربی کے اتم الالسنہ اور اصل الہامی ہونے کے **دلائل** سنائیں اور پھر عربی کی اس خصوصیت کے بنا پر کہ کامل اور خالص اور الہامی زبان صرف وہی ہے اس آخری نتیجہ کا قطعی اور یقینی ثبوت دے کہ الہی کتابوں میں سے اعلیٰ اور ارفع اور اتم اور اکمل اور خاتم الکتب صرف قرآن کریم ہی ہے اور وہی **اتم الکتب** ہے جیسا کہ عربی ام الالسنہ ہے اور اس سلسلہ تحقیقات میں ہمارے سو مرتبین مرحلہ کا طے کرنا ضروری ہو گا۔

پہلا مرحلہ زبانوں کا اشتراک ثابت کرنا۔

دوسرا مرحلہ عربی کا اتم الالسنہ ہونا یا یہ ثبوت پہنچانا۔

تیسرا مرحلہ عربی کا بوجہ کالات فوق العاد کے الہامی ثابت کرنا۔

مگر چونکہ ہمارے مخالف خوب جانتے ہیں کہ اس تحقیقات سے اگر عربی کے حق میں دگر ہی ہو گئی تو صرف یہی ماننا نہیں پڑے گا کہ قرآن منجانب اللہ ہے بلکہ یہ بھی اقرار کرنا پڑے گا کہ وہ کتاب جو اصل اور کامل اور الہامی زبان میں نازل ہوئی ہے وہ صرف **قرآن ہی** ہے اور دوسری سب زبانیں اس کی طفیلی ہیں اس لئے ضرور ہے کہ اس سچائی کے کھٹنے سے ان تمام قوموں میں بہت ہی سیبا پا ہو خاص کر قوم **آریہ** میں جن کے زعم باطل میں یہ ہے کہ انہیں کی زبان سنسکرت پر مشیر کی ہوئی ہے اور وہی نہایت کامل اور الہامی اور ام الالسنہ ہے حالانکہ آج تک کوئی ایک شرتی وید کی بھی پیش نہیں کی گئی جس سے معلوم ہو کہ **وید** نے اپنے منہ سے ایسا دعوے بھی کیا ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ اس سے پہلے دین اسلام کے مقابل پر بعض بد زبان اور نادان کہ یہ بہت سی یادہ گوئی کر چکے ہیں اور باوجود محنت جہالت اور بے علمی کے پھر بھی وہ مذہبی مباحثات میں دخل دینے سے نہیں اور بعض شریر بے جہاد طبع نے ناحق وید کی مسودہ لاری

کر کے خدا تعالیٰ کے پاک کلام قرآن مجید کی بے ادبیوں کیوں اور جو کچھ گند اندر بھرا تھا وہ سب نکالا اور نادانوں کو دھوکا دیا کہ گویا وہ بڑے دہیدہ دان اور دینیادان ہیں۔ اور گویا انہوں نے بہت کچھ دید کہ فضائل دیکھے تب اس کی طرف جھک گئے مگر اب یہ علمی تحقیقات ہے جس میں کسی مذہب کا جاہل دل نہیں مسکتا کیونکہ اس کو کلام کرنے کے لئے علم کی ضرورت ہے۔ اس میں فضول اور غیر منطقی باتیں کام نہیں دے سکتیں۔ یہ سلسلہ تحقیقات ایسا کامل ہے جس کی طرح زمین میں اور شاخیں آسمان میں ہیں یعنی انسان اس درخت کے اوپر چڑھتا چڑھتا آخر روحانی سچائی کے پھل کو پالیتا ہے اور جیسا کہ ظاہر ہے کہ گوشاخوں کو چڑھوں سے ہی قوت ہے مگر پھل جو کھائے جاتے ہیں وہ چڑھوں میں تو نہیں لگتے بلکہ شاخوں میں لگتے ہیں ایسا ہی کل واقعات کا اصل نتیجہ اس علم کی شاخوں میں ہی ظاہر ہوتا ہے اور جو لوگ اس کے واقعات پر منصفانہ بحث کرتے ہیں اور ثابت شدہ حقائق کو اپنے ذہنوں میں چھی طرح محفوظ رکھتے ہیں وہ بہت صفائی سے ان پھلوں کو دیکھ لینے میں جس سے شاخیں لدی پڑی ہیں۔

جاننا چاہیے کہ اس معرفت تک پہنچنے کے لئے قرآن مجید اللہ اور اُمّ الکتاب ہے صوفیوں اور متبع طلب ہیں جن کو ابھی ہم ذکر کر چکے ہیں اس میں کچھ شک نہیں کہ جو شخص ان تینوں امروں کو چھی طرح سمجھ لے گا اس کی آنکھوں سے جہالت کے پردے دور ہو جائیں گے اور جو واقعات سے نتیجہ نکلتا ہے بہر حال اسے انسا پڑے گا۔

نتیجہ کے تین اصول سے پہلا اصول اشتراک الائمہ ہے اس کا فیصلہ ہماری
 اس کتاب میں ایسی صفائی سے ہو گیا ہے جو اس سے بڑھ کر کسی اعلیٰ تحقیقات کے لئے کوئی کاروائی متصور نہیں کیونکہ اشتراک کے ثابت کرنے کے لئے صرف ایک نقطہ کا اشتراک دکھانا کافی ہوتا ہے مگر ہم نے تو اس کتاب میں ہزار الفاظ مشترک دکھلا دیئے اور کمال صفائی سے ثابت کر دیا کہ عربی زبان کو ہر ایک زبان کے ساتھ اشتراک ہے۔

دوسرا نتیجہ کے اصول میں سے یہ ہے کہ مشترک زبانوں میں سے صرف

عربی ہی اسم الالسنہ ہے۔ چنانچہ اس کی وجہ بجلٹے خود مفصل لکھی گئی ہیں اور ہم نے ثابت کر دیا ہے کہ عربی کے کمالات خاصہ میں سے یہ ہے کہ وہ فطری نظام اپنے ساتھ رکھتی ہے اور الہی صنعت کی خوبصورتی اسی رنگ سے دکھلاتی ہے جس رنگ سے خدا تعالیٰ کے اور کام دنیا میں پائے جاتے ہیں اور یہ بھی ثابت کیا گیا ہے کہ باقی تمام زبانیں عربی کا ایک مسوخ شدہ خاکہ ہے جس قدر یہ مبارک زبان ان زبانوں میں اپنی ہیئت میں تغلیم رہی ہے وہ حصہ تو اصل کی طرح چمکتا ہے اور اپنے حسن و دلریا کے ساتھ دلوں پر اثر کرتا ہے اور جس قدر کوئی زبان بڑھ گئی ہے اسی قدر اس کی نزاکت اور دلکش صورت میں فرق آگیا ہے یہ بات تو ظاہر ہے کہ ہر ایک چیز جو خدا تعالیٰ کے ہاتھ سے نکلی ہے جب تک وہ اپنی اصلی صورت میں ہے تب تک اس میں خارق عادت شگاہ ضرور ہوتے ہیں اور اس کی نظیر بنانے پر انسان قادر نہیں ہوتا اور جوں ہی وہ چیز اپنی اصلی حالت سے گر جاتی ہے تو معاً اس کی شکل اور حسن میں فرق ظاہر ہو جاتا ہے دیکھو جب ایک صنعت اپنی اصلی حالت پر ہوتا ہے تو کیسا خوبصورت اور پیرا دکھائی دیتا ہے اور کیسی اپنی خوشنما سبزی سے اپنے آرام بخش سایہ سے اپنے پھولوں سے باوازد بلند پکارتا ہے کہ انسان میری نظیر بنانے پر قادر نہیں اور جب کہ وہ اپنے مقام سے گر جاتا یا خشک ہو جاتا ہے تو ساتھ ہی اس کے تمام حالات میں فرق آجاتا ہے نہ وہ رنگت اور آب و تاب باقی رہتی ہے اور نہ وہ خوشنما سبزی دکھائی دیتی ہے اور نہ آئینہ نشوونما اور پھل لانے کی توقع کر سکتے ہیں یا مثلاً انسان جب زندہ اور جوان ہوتا ہے تو کیسا چہرہ چمکنا اور تمام قویٰ حمدگی سے کام دیتے ہیں اور کیسا وہ لباس فاخرہ سےلبوس ہوتا ہے اور پھر جبکہ جان نکل جاتی ہے تو نہ وہ ملاحظت آنکھوں میں رہتی ہے اور نہ وہ خوشنما چہرہ اور منشا دکھینا سمجھنا بھانپنا بولنا پھرنا چلنا دکھائی دیتا ہے بلکہ مناسب باتیں رخصت ہو جاتی ہیں۔ یہی فرق عربی اور غیر زبانوں میں پایا جاتا ہے۔ زبان عربی اس لطیف طبع اور زیرک انسان کی طرح کام دیتی ہے جو مختلف انداز سے اپنے کام کو سمجھا سکتا ہے۔ مثلاً ایک نہایت ہوشیار اور زیرک انسان کہی اور دیا تاک یا ہاتھ سے وہ کام

لے لیتا ہے جو زبان نے کرنا تھا یعنی اس بات پر قادر ہوتا ہے کہ ہر ایک ہر ایک اشادات سے مخاطب کو سمجھا دے یہی طریق زبان عربی کے علامات میں سے ہے یعنی یہ زبان کبھی **الف لام** تعریف سے دو کام نکالتی ہے جس میں دوسری زبانیں چند لفظوں کی محتاج ہوتی ہیں اور کبھی صرف **تینوں** سے ویسا کام لیتی ہے جو دوسری زبانیں طویل فقروں سے بھی پورا نہیں کر سکتیں ایسا ہی **نیرودہ** کہ **پیش** بھی الفاظ کا ایسا کام دے جاتے ہیں کہ ممکن نہیں کہ کوئی دوسری زبان بغیر چند فصول فقروں کے ان کا مقابلہ کر سکے اس کے بعض لفظ بھی بلوچو بہت چھوٹے ہونے کے لیے بے مصدقہ ہیں کہ نہایت حیرت ہوتی ہے کہ یہ معنی کہاں سے بھلے شاعر وضعت کے یہ معنی ہیں کہ میں کہ۔ اور نہیہ اور جو ان کے گرد و بات ہیں سب دیکھ لیا اور طہ فلت کے یہ معنی ہیں کہ میں پیچنے کی روٹی کھاتا ہوں اور ہمیشہ پیچنے کی روٹی کھانے کے لئے ہمد کر چکا ہوں اور جتنہ کے یہ معنی ہیں کہ آدھی رات چلی گئی اور جب محل کے یہ معنی ہیں کہ آؤ نماز پڑھو وقت نماز ہے اور اسی طرح بہت سے الفاظ ایسے ہیں کہ صرف وہ ایک حرف ہی ہے مگر اس کے معنی ہوتا ہیں لفظ پر مشتمل ہیں جیسے **ف ق ل ع ا خ** و فاکر۔ گلدکھ۔ نونیک بو۔ یادکر۔ وادکر۔ نہ آہستہ چل اندونہ

جلدی کر بلکہ میاں دوی اختیار کر ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔

خود کچھ معنی نہیں ہوتے سو یہ خامیت بھی عربی کے بعض حصوں میں موجود ہے۔ پھر امریکہ اور سنسکرت زبان میں معانی کے تغیر کے اظہار کے لئے گردائیں ہیں۔ سو وہ گردائیں عربی زبان میں بھی پائی جاتی ہیں اور سبیلینی زبان میں گردائیں نہیں ہیں بلکہ وہاں نئے خیال کے اظہار کے لئے علیحدہ لفظ ہے۔ سو بعض الفاظ میں یہ صورت بھی عربی میں موجود ہے۔ پس جبکہ غور کرنے اور پوری پوری غرض اور عین تحقیقات کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ درحقیقت زبان عربی تمام زبانوں کے خاص متفقہ کی جامع ہے تو اس سے بالخصوص انا پڑتا ہے کہ تمام زبانیں عربی کی ہی فروعات ہیں:

بعض لوگ اعتراض اٹھاتے ہیں کہ اگر تمام زبانوں کی جڑ اور اصل ایک ہی زبان کو تسلیم کیا جائے تو متعل اس بات کو قبول نہیں کر سکتی کہ صرف تین چار ہزار برس تک کسی زبانوں میں جو ایک ہی اصل سے نکلی تھیں اس قدر فرق ظاہر ہو گیا ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اعتراض درحقیقت از قبیل بنیاد فاسد بر قاسد ہے ورنہ یہ بات قطعی طور پر طے شدہ نہیں کہ عمر دنیا کی صرف چار یا پانچ ہزار برس تک گذری ہے اور پہلے اس سے زمین و آسمان کا تمام نشان و نشانی بلکہ نظریہ حق سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دنیا ایک مدت دور از سے آباد ہے۔ اسوا اس کے اختلاف انسان کے لئے صرف یا بھی بعد زمان یا مکان سبب نہیں بلکہ اس کا ایک قوی سبب یہ بھی ہے کہ خط استوا کے قرب یا بعد اور ستاروں کی ایک خاص وضع کی تاثیر اور دوسرے نامعلوم اسباب سے ہر ایک قسم کی زمین اپنے باشندوں کی فطرت کو ایک خاص خلق اور لہجہ اور صورت و تعلق کی طرف میلان دیتی ہے اور وہی حوک و قعر و فز ایک خاص وضع کلام کی صوت نے آتا ہے اسی وجہ سے دیکھا جاتا ہے کہ بعض ملک کے لوگ صوت زار اپنے پر قادر نہیں ہو سکتے اور بعض زار اپنے پر قادر نہیں ہو سکتے جیسے انسانوں میں ملکوں کے اختلاف سے رنگوں کا اختلاف، عمروں کا اختلاف، اخلاق کا اختلاف، امراض کا اختلاف ایک مندرجہ امر ہے۔ ایسا ہی یہ اختلاف بھی مندرجہ ہے کیونکہ انہیں موثرات کے نیچے زبانوں کا بھی اختلاف ہے۔

پس یہ خیال ایک دھوکا ہے کہ یہ اختلاف کیوں ہزار بار سے ایک ہی حد تک رہا اس سے آگے نہ بڑھا کیونکہ موثرات نے جس قدر اختلاف کو چاہا اسی قدر ہوا اس سے زیادہ کیوں کر ہو سکتا۔ یہ ایسا ہی سول ہے جیسا کہ کوئی کہے کہ اختلاف اکتہ میں رنگوں اور عملوں اور مضمون اور اخلاق کا اختلاف ہو گیا یہ کیوں نہ ہوا کہ کسی جگہ ایک آنکھ کی جگہ دستل آنکھ ہو جائیں سو ایسے دہم کا بجز اس کے ہم کیا جواب دے سکتے ہیں کہ یہ اختلاف لیل ہی بے قاعدہ نہیں تھا بلکہ ایک طبعی قاعدہ کے نیچے تھا سو جس قدر قاعدہ نے تقاضا کیا اسی قدر اختلاف بھی ہوا۔ غرض جو کچھ موثرات مساوی ارضی کی وجہ سے انسان کی بنوٹ خلق یا جیالات کے طبعی رفتار میں تبدیلی پیدا ہوتی ہے وہ تبدیلی بالضرورت سلسلہ کلمات میں تبدیلی ڈالتی ہے لہذا وہ طبعاً اختلاف پیدا کرنے کے لئے مجبور ہوتی ہیں اور اگر کوئی دوسری زبان کا لفظ ان کی زبان میں پہنچے تو وہ عہد اس میں بہت کچھ تبدیلی کر دیتے ہیں پس یہ کیسی اعلیٰ درجہ کی دلیل اس بات پر ہے کہ وہ اپنی خلقت کے لحاظ سے جو موثرات ارضی مساوی سے متاثر ہے ضرورتاً تبدیل کے محتاج ہیں یا مساوی اس کے عیسائیوں اور یہودیوں کو تو ضرور یہ بات مانتی پڑتی ہے کہ ہم اللہ عربی ہے کیونکہ **توریت** کی نص صریح سے یہ بات ثابت ہے کہ ابتدائیں بولی ایک ہی تھی۔ پھر خدا تعالیٰ نے مقام **بابل** میں اختلاف ڈال دیا کیونکہ **توریت** پیدا نش بابلس اور یہ بات ہر یک فریق کے نزدیک مسلم ہے کہ بابل اسی سرزمین پر شہر آباد تھا کہ جہاں اب **کربلا** ہے پس اس سے تو **توریت** کے بیان کا حاصل یہی نکلا کہ تمام زبانوں کی ماں عربی ہے۔ باتفاق انگریز محققین اور اسلامی محققوں کے یہ بات ثابت ہے کہ بابل جس کی آبادی کا طول دو سو میل تک تھا اور وہ اپنی آبادی میں شہر لٹلن جیسے پانچ شہروں کے برابر تھا اور نہایت عجیب اور ترنگت بارخ بھی اس میں تھے اور دیار کے **فرات** اس کے اندر بہتا تھا وہ **عراق** عرب کے اندر تھا اور جب وہ ایران ہوا اس کی آیتوں سے **بصرہ** اور **کوفہ** اور **حلمہ** اور **بغداد** اور **مدائن** آباد ہوئے اور یہ تمام شہر اس کی حدود کے

قریب قریب ہیں پس اس تحقیق سے ثابت ہے کہ بابل عرب کی سرزمین میں تھا چنانچہ عرب کے نقشہ میں جو حال میں **بیمروت** میں چمپا ہے بابل کو عراق عرب میں ہی دکھلایا ہے :

اصل تورات عبرانی کتاب پیدائش آیت ایک میں یہ عبارت ہے وہی محل ہارص
 تنقہ آحت و دیمیم - آحدیم - اور تھی تمام زمین ہونٹ ایک اور باتیں یکساں - واضح ہو کہ
 اس تمام زمین سے مراد مورت بابل کی زمین نہیں ہو سکتی جو **سنعار** کے نام سے موسوم ہے کیونکہ
 یہ آیت اُس آدھ سے پہلے اور ان قصوں سے متعلق ہے جو دوسری باب میں گذر چکی ہیں - پس
 آیت مذکورہ کا مطلب یہ ہے کہ تمام وہ قومیں جو زمین میں رہتی تھیں اُن کی ایک ہی زبان تھی
 اُس وقت تک کہ ایک گردہ اُن میں سے بابل میں نہیں پہنچا تھا - پھر بابل میں پہنچنے کے بعد خدا
 تعالیٰ نے اُن کی زبانیں متفرق کر دیں - اور زبانوں میں اختلاف یوں ڈال دیا کہ بابل کے
 رہنے والے مختلف ملکوں میں مکالمہ دیئے گئے جیسا کہ اسی باب کی یہ آیتوں اس پر دلالت
 کرتی ہے اور وہ یہ ہے **وینص یعودہ آتھ مشتم عل بنی کل ھلص یعنی خدا نے اُن کو**
ہلص سے سب زمین پر پریشانیان کر دیا - اب ظاہر ہے کہ وہ لوگ بابل سے متفرق ہو کر ہر ایک
 ملک میں چلے گئے پس کل ہارص کا لفظ جو پہلی آیت میں اس بات کے ظاہر کرنے کے لئے آیا ہے
 کہ ساری دنیا کی ایک بولی تھی وہی لفظ آیتوں میں اس بات کے لئے مستعمل ہوا کہ بابل کے
 رہنے والے محدود غضب الہی ہو کر کل دنیا میں متفرق ہو گئے پس ان دونوں آیتوں کے تنظیم
 سے اور نیز گذشتہ باب پر نظر ڈالنے سے بخوبی ثابت ہو گیا کہ مطلب ان آیات کا یہی ہے کہ بابل
 کے واقعہ سے پہلے دنیا میں ایک ہی بولی تھی اور یہی متفق علیہ عقیدہ یہود اور نصاریٰ کا ہے
 اور جس نے اس بارے میں شک کیا اُس نے سخت غلطی کئی ہے یہ مسئلہ تورات کی نصوص
 صریح میں سے ہے جو ہم سے اہل کتاب میں مسلم چلا آتا ہے - ہلص یہ ماننا پڑتا ہے کہ جبکہ بموجب آیت
 دال گیارھویں باب پیدائش کے کل دنیا کی بولی ایک ہی تھی تو پھر یہ یہود و خیال ہو گا کہ ہم ایسا
 سمجھیں کہ کل بنی آدم اپنی اپنی زبانوں سے کوچ کر کے بابل میں ہی آئے پھر سے تھے اور اُن کی کوئی وجہ مظلوم

نہیں ہوتی کہ کیوں وہ نہیں نے اپنی ولادتوں کو چھوڑ دیا تھا بلکہ اصل بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ چونکہ **فوح** کے طوفان کے بعد خدا تعالیٰ کا ارادہ تھا کہ بہت جلد دُعا اپنی ذوالد ونا نسل میں ترقی کرے اس لئے اُس کا دیرِ مطلق نے ایک مدت تک اُن کو صحت اور اس کی حالت میں چھوڑ دیا تھا تب وہ بہت بڑے اور چھوٹے اور ایک خارقِ عادت طوط پر اُن میں ترقی ہوتی تب بعض قوموں نے اپنے ملک میں گنہائش کم دیکھ کر **سنعجار** کی زمین کی طرف جو بابل کی زمین تھی حرکت کی۔ اور اس جگہ آکر اس شہر کو آباد کیا اور اُس قدر کثرت ہو گئی تھی کہ کسی زمانہ میں ثابت نہیں ہوتی پھر وہ دوسرے شہروں کی طرف متفرق ہو گئے اور تمام دنیا میں پڑیوں کا تفرقہ پڑنے کا موجب ہوئے۔

لیکن اگر یہ اعتراض پیش ہو کہ زبانِ عربی جو آملہ لسانہ قرار دی گئی ہے اس کی نسبت تمام زبانوں کی نسبت مساوی نہیں ہے بلکہ بعض سے کم اور بعض سے زیادہ ہے مثلاً عبری زبان پورا اُنٹے بنو کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ تھوڑے سے تغیر کے بعد عربی زبان ہی ہے لیکن سنسکرت یا یورپ کی زبانوں کے ساتھ وہ تعلق پایا نہیں جاتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر عبری اور دوسری شاخیں اُس کی حقیقتِ عربی کے تھوڑے سے تغیر سے پیدا ہوئی ہیں اور **سنسکرت** وغیرہ دُعا کی کل زبانیں تغیراتِ بیدہ سے نکلی ہیں تاہم کمالِ غور کر لے اور قواعد پر نظر ڈالنے سے صاف معلوم ہو جاتا ہے کہ ان زبانوں کے کلمات اور الفاظ مفردہ عربی سے ہی بولا کر طرح طرح کے قابلوں میں لائے گئے ہیں۔

اور عربی کے فضائل خاصہ سے جو اُسی زبان سے خصوصیت رکھتے ہیں جن کی ہم نشاندہ اپنے اپنے عمل پر تخریج کرینگے اور جو اُس کے آملہ لسانہ اور الہامی زبان ہونے پر قطعی دلیل ہے **پانچ خوبیاں** ہیں جو مفصل ذیل ہیں۔

پہلی خوبی - عربی کے مفردات کا نظام کمال ہے یعنی انسانی منور ذل کو وہ مفردات پوری مدد دیتے ہیں دوسرے نغات اس سے بے بہرہ ہیں۔

دوسری خوبی عربی میں اسماءِ اکران، عالم، نباتات، حیوانات، جمادات، و افعال انسانی اپنی

اپنی وجہ تسمیہ بہرہ رٹے بڑے علوم حکیمہ پر مشتمل ہیں دوسری زبانیں ہرگز اس کا مقابلہ نہیں کر سکتیں۔
تیسری سُخوبی - عربی کا اظہار موادِ الفاظ بھی پورا نظام رکھتا ہے اور اُس نظام کا دائرہ تمام افعال اور امارات
جو ایک ہی مادہ کے ہیں ایک سلسلہ حکیمیں و نمل کر کے اُن کے باہمی تعلقات دکھاتا ہے
اور یہ بات اس کمال کے ساتھ دوسری زبانوں میں پائی نہیں جاتی۔

چوتھی سُخوبی - عربی کی ترکیب میں الفاظ کم اور معانی زیادہ ہیں یعنی زبانِ عربی لغتِ لَام اور
تونیوں اور تقدیم تاخیر سے وہ کام نکالتی ہے جس میں دوسری زبانیں کچھ فقروں کے
بوٹنے کی محتاج ہوتی ہیں۔

پانچویں سُخوبی - عربی زبان ایسے معجزات اور ترکیب اپنے ساتھ رکھتی ہے جو انسان کے تمام بائیک و ہائیک
ضمائر اور خیالات کا نقشہ کھینچنے کے لئے کامل وسائل ہیں۔

اب چونکہ یہ بھاری ثبوت ہمارے ذمہ ہے کہ عربی کے معجزات کا ایسا نظام کامل
ثابت کریں جو دوسری کتابیں اُس کے مقابلے سے عاجز رہیں اور نیز اُس کی باقی چاندنیوں کو بھی اسی
طرح پایہ ثبوت پہنچاویں۔ لہذا ہمارے لئے ضروری ہوا کہ ہم ان مباحث کو طری زبان میں ہی لکھیں
کیونکہ ہمارا یہ فرض ہے کہ یہ تمام خوبیاں مخالف کو دکھلاویں اور اگر وہ کسی اور زبان کو الہامی اور
اہم الالہ قرار دیتا ہے تو اُس سے ان خوبیوں کا مطالبہ کریں اور چونکہ یہ بڑا بھاری کام ہے اس لئے
میں نے قریب مصلحت سمجھا کہ مخالف کو پورے پورے طور پر دہم اور ساکت کرنے کے لئے کوئی ایسی تدبیر
کی جائے جس سے ان سب جھوٹے غذرات کا استیصال ہو جائے جو ایک مخالف متقابل سے عاجز
اگر محض یہود و حیلہ سازی کے طور پر پیش کر سکتا ہے۔ مثلاً ایک آریہ مخالف اپنا بیچا چھڑانے
کے لئے کہہ سکتا ہے کہ ان فضائلِ خمسہ میں عربی کی خصوصیت کا دعویٰ بے دلیل ہے
کیونکہ یہ دعویٰ اُس وقت صحیح ٹھہر سکتا ہے کہ جب کہ ہمیں منسکرت کی پوری واقفیت ہوتی اب جبکہ
منسکرت کی ایسی واقفیت نہیں ہے تو یہ دعویٰ امرت یک طرفہ خیال ہے اور ممکن ہے کہ یک طرفہ خیال
تحقیق کے وقت غلط ٹکے اور گمراہی اس ناکارہ خیال کا جواب دے چکے ہیں کہ ہماری یہ تحقیقاتیں ایک

جماعت کی تحقیقات ہے جس میں مسکرت دان بھی ہیں۔ لیکن اب ہم پورے طور پر اہم حجت کے لئے ایک ایسا طریقہ فیصلہ لکھتے ہیں جس سے کوئی گریز نہیں کر سکتا اور وہ یہ ہے کہ اگر ہم اس دعوے میں کاؤب ہیں کرنا ہیں وہ پانچ فضائل خصوصیت کے ساتھ موجود ہیں۔ جو ہم لکھ چکے ہیں۔

اور کوئی مسکرت دان وغیرہ اس بات کو ثابت کر سکتا ہے کہ ان کی زبان بھی ان فضائل میں مونی کی شریک و مصادی ہے یا اس پر غالب ہے تو ہم اس کو **پیا پچھرار روپیہ** بلا توقع دینے کے لئے قطعی اور حتمی وعدہ کرتے ہیں۔ اور یاد رہے کہ یہ وعدہ انعام ہمارا عام لوگوں کے بیوہ و یتیم و یتیم کی طرح نہیں تاکہ وہ یہ خیال کرے کہ صرف کہنے کی باتیں ہیں کس نے دینا اور کس نے لینا۔ بلکہ ہم اعلان دیتے ہیں کہ ایسا شخص جس طرح چاہے اپنی تسلی کر لے اور اگر چاہے تو یہ روپیہ بینک سرکاری میں رکھا جائے اور چاہے تو کسی اور یہاں جمع کر دیا جائے اگر ہم اس کی درخواست کے موافق جمع نہ کرا دیں یاد رہے اس وقت کے شائع ہونے اور بند بعد جیٹری شدہ خط کے ہم تک پہنچنے کے بعد ایک ماہ تک ہم روپیہ کو جمع نہ کرا دیں تب تک ہم کاؤب اور لافانی ٹھہریں گے اور ہماری ساری کاروائی پایہ اعتبار سے گر جائے گی لیکن یہ ضروری ہوگا کہ جو شخص جمع کرانے کی درخواست کرے وہ اس درخواست میں یہ بھی تحریر کرے کہ وہ فلاں مدت تک اس کام سے ہمدرد ہوگا اور اس بات کا اقرار کرے کہ اگر وہ اس مدت تک عہدہ برآمد نہ ہوا اور مقابلہ کر کے نہ کھلا مکا تو جو کچھ حجابہ منصفوں یا عدالت کی تجویز سے ایک تجارتی روپیہ کی مدت مذکورہ تک بند رہنے سے متعلق ہے تو وہ بلا عذر و حیلہ ادا کر دے گا۔

اور واضح ہو کہ یہ کتاب قریباً ڈیڑھ بیسہ کی محنت اور کوشش سے ہم نے تیار کی ہے۔ چنانچہ پریل ۱۸۹۵ء کے کچھ دن گزرے یہ کام شروع ہوا اور اگست ۱۸۹۶ء ابھی کچھ باقی رہتا تھا کہ انجام کو پہنچ گیا اور اس محنت کے دنوں میں پورا دن اس کام کے لئے کبھی نہیں لگا بلکہ زیادہ سے زیادہ تیسرا یا چوتھا حصہ اس فکر میں خرچ آتا رہا اور اگر تمام روز محنت کی جاتی تو شاید رفتہ رفتہ مشورہ تک ہی یہ کام انجام تک پہنچ جاتا لیکن اب بالقابلہ لکھنے والوں کے لئے یہ محنت راہ میں نہیں جو

ہیں کرنی پڑی کیونکہ ہمارے لئے ضروری تھا کہ تمام زبانوں پر ایک طبع نظر ڈالیں اور عربی زبان کا اُن سے اشتراک ثابت کریں اور پھر بعد ثبوت اشتراک یہ ضروری تھا کہ عربی کے فضائل خاصہ اور فوق العادت کمالات سے اُس کا اِلہامی اور اُمّ اللہ ہونا بیابانِ ثبوت پہنچاویں لیکن ہمارے مخالفوں کے لئے یہ ضروری نہیں کہ اس قدر محنت کریں۔ بلکہ ہم اس بات پر راضی ہیں کہ صرف عربی کے فضائل کے مقابل پر اپنی زبان کے فضائل دکھلا دیں اور جس قدر ہم نے عربی زبان کی خوبیاں اس کتاب میں ثابت کی ہیں وہ تمام خوبیاں اپنی زبان میں ثابت کر کے پیش کریں اور جیسا کہ ہم نے نمونہ کے طور پر عربی زبان کے مفردات کو عبارات کے سلسلہ میں مندرج کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ عربی مفردات کا نظام کامل ہے اور ہر ایک قسم کے خیالات کے ادا کر دینے پر قادر ہے یہی نمونہ اپنی زبان کے مفردات سے وہ بھی دکھلا دیں اور یہ کام نہایت تسوّل اور صرف چند روز کا ہے پس اس صورت میں محنت کا کام نہایت کم رہ گیا بلکہ مثلاً ایک سنسکرت کا دو افعال صرف دو پارہ روز میں یہ نمونہ پیش کر سکتا ہے۔ بشرطیکہ سنسکرت میں ایسا نمونہ بھی ہو۔ اس وقت ہم غیر زبان دانوں سے کیا انگٹے ہیں صرف یہی کہ وہ یہ خوبیاں جو ہم نے زبان عربی میں ثابت کی ہیں اپنی زبان میں ثابت کر کے دکھلا دیں۔ مثلاً یہ بات ظاہر ہے کہ کامل زبان کے لئے مفردات کا کامل نظام ضروری ہے یعنی یہ واجبات سے ہے کہ کامل زبان جو اِلہامی اور اُمّ اللہ کہلاتی ہے انسانی خیالات کو الفاظ کے قالب میں ڈھانے کے وقت پورا ذخیرہ مفردات کا اپنے اندر رکھتی ہو۔ ایسے طور سے کہ جب انسان مثلاً ایک زوجہ کے مضمون کے متعلق یا شرک کے مضمون کے متعلق یا حقوق اللہ کے متعلق یا حقوق عباد کے متعلق یا عقائد و تہذیب کے متعلق یا اُن کے دلائل کے متعلق یا محبت اور مخالفت کے متعلق یا بغض اور نفرت کے متعلق یا خدا تعالیٰ کی مدح اور ثنا اور اس کے اسماء و صفات کے متعلق یا مذاہب باطلہ کے رد کے متعلق یا قصص اور سورج کے متعلق یا احکام اور حدود کے متعلق یا علم معلوک کے متعلق یا تجارت اور زراعت اور نوکری کے متعلق یا نجوم اور ہدایت کے متعلق یا طبیبی اور طبابت اور منطق وغیرہ

کے متعلق کوئی مبسوط کلام کرتا چاہے تو اس زبان کے مفردات اس کو ایسے طور سے دہے سکیں کہ ہر ایک خیال کے مقابل پر و دل میں پیدا ہوا ایک لفظ مفرد موجود ہو تاہم اس بات پر دلیل ہو کہ جس ذات کمال نے انسان اور اس کے خیالات کو پیدا کیا اسی نے ان خیالات کے ادا کرنے کے لئے قیلم سے وہ مفردات بھی پیدا کر دیئے اور ہر ادنیٰ انصاف اس بات کے قبول کرنے کے لئے ہمیں مجبور کر رہا ہے کہ اگر یہ خصوصیت کسی زبان میں پائی جائے کہ وہ زبان انسانی خیالات کے قد و قامت کے موافق مفردات کا خوبصورت پیروار اپنے اندھیلار رکھتی ہے اور ہر ایک باریک فرق جو افعال میں پایا جاتا ہے وہی باریک فرق اقوال کے ذریعہ سے دکھاتی ہے اور اس کے مفردات خیالات کے تمام عاجزوں کے متنگل ہیں تو وہ زبان بلاشبہ الہامی ہے کیونکہ یہ خدا تعالیٰ کا فضل ہے جو اس نے انسان کو ہزار اطوار کے خیالات ظاہر کرنے کے لئے مستعد کیا ہے۔ پس ضرور تھا کہ انہیں خیالات کے انداز کے موافق اس کو ذخیرہ فنی مفردات بھی دیا جاتا تا خدا تعالیٰ کا قول اور فعل ایک ہی مرتبہ پر ہو لیکن حاجت کے وقت ترکیب سے کام لیتا یہ بات کسی خاص زبان سے خصوصیت نہیں رکھتی۔ ہزار زبانوں پر یہ عام آفت اور نقص پیش ہے کہ وہ مفردات کی جگہ مرکبات سے کام لیتے ہیں جس سے ظاہر ہے کہ ضرورتوں کے وقت وہ مرکبات انسانوں نے خود بنا لئے ہیں۔ پس جو زبان ان آفتوں سے محفوظ ہوگی اور اپنی ذات میں مفردات سے کام نہ لینے کی خصوصیت رکھے گی اور اپنے اقوال کو خدا تعالیٰ کے فعل کے مطابق یعنی خیالات کے بشمول کے مطابق اور ان کے مجوز بن دیکھائے گی۔ بلاشبہ وہ ایک خارق العادات مرتبہ پر ہو کر اور تمام زبانوں کی نسبت ایک خصوصیت پیدا کرے کہ اس لائق ہو جائے گی کہ اس کو اہل الہامی زبان اور عظمت اشد کہا جائے اور جو زبان اس مرتبہ عالیہ سے مخصوص ہو کہ وہ خدا تعالیٰ کے منہ سے نکلے اور فوق العادہ کمالات سے مختص اور اتم والا سند ہے اس کی نسبت یہ کہنا ایمان داری کا فرض ہو گا کہ وہی ایک زبان ہے حقیقی طور پر اس لائق شہرانی لگتی ہے کہ خدا تعالیٰ کا اعلیٰ اور اکمل الہام اسی میں نازل ہو اور دوسرے الہام اس الہام کی ایسی ہی فرع ہیں جیسا کہ دوسری بولیاں اس بولی کی فرع ہیں لہذا ہم اس بحث کے

بعد اس بحث کو لکھیں گے کہ وہ حقیقی اور کمال اور اتم اور اکمل وحی جو دنیا میں آنے والی تھی وہ صرف قرآن شریف ہے اور نہیں مفردات سے اس نتیجہ کو تفصیل ظاہر کریں گے کہ عربی کو ہم لالہ لہذا اور ابہامی ماننے سے نہ صرف یہ ماننا چاہتا ہے کہ قرآن خدا تعالیٰ کا کلام ہے بلکہ یہ بھی ضروری طور پر ماننا چاہتا ہے کہ صرف قرآن ہی ہے جس کو حقیقی وحی اور اکمل اور اتم اور خاتم الکتب کہنا چاہیے۔ اور اب ہم مفردات کا نظام دکھلانے کے لئے اور ہر دو سری غویوں کے لحاظ سے اس کتاب کا عربی حصہ شروع کریں گے

ولاحول ولا قوۃ الا باللہ وغو علی العظیم :

تبیہ

قبل اس کے جو ہم اس کتاب کے عربی حصہ کو شروع کریں یہ بات ظاہر کرنا ضروریات سے ہے کہ پہلے ہم نے ارادہ کیا تھا کہ صرف عربی کے الفاظ مفردات جمع کر کے دکھلا دیں لیکن پھر ہم نے سوچا کہ اس صورت میں شاید بعض لوگ ہمارے مدعا کو معافی سے نہ سمجھ سکیں کیونکہ ظاہر تقوڑ سے بہت مفردات ہر ایک قوم کے پاس ہیں۔ مثلاً اگرچہ سنسکرت مفردات کا ذخیرہ بہت ہی کم رکھتی ہے چنانچہ اس زبان کے فاضل بیان کرتے ہیں کہ اس میں چار سو روٹ سے زیادہ نہیں۔ مگر تاہم اگرچہ صرف چار سو ہے مگر یہ نہیں کہہ سکتے کہ کچھ بھی نہیں اور عربی کے محققوں نے گو تحقیق کیسا ہے کہ اس کے مفردات تائبیس لاکھ سے بھی کچھ زیادہ ہیں لیکن جب تک ایک شیخ متعصب کو ایک قاعدہ کے ساتھ طرہ نہ کیا جائے وہ اپنے بخل اور شرارت اور چون و چرا سے باز نہیں آتا لہذا ہمیں یہ تجویز نہایت متقول معلوم ہوئی کہ ہر ایک مضمون میں مفردات کا نظام طلب کیا جائے اور نظام مفردات سے مطلب ہمارا یہ ہے کہ ہر ایک مضمون جہاں تک کہ طبعی طور پر ختم ہو اس کو محض ایسی بولت سے جو مفردات سے ہی ترکیب پاتی ہو انجام تک پہنچایا جائے اور پھر مخالفوں سے اس کی تفسیر مانگی جائے۔ یہ ایک ایسا طریق ہے جس سے بڑی معافی سے فیصلہ ہو جائے گا اور

ہر ایک زبان کی بلاغت فصاحت کا بھی اندازہ ہو جائے گا اس واسطے کہ چونکہ مغزوات کا نظام ثابت کرنے کے لئے ہر ایک فرقہ کے لئے ضروری ہو گا کہ وہ صرف متفرق مغزوات پیش نہ کرے بلکہ ان ضروری مضامین کے رنگ میں پیش کرے جو ہمارے مضامین کے مقابل لکھے جائیں گے۔ لہذا اس فاضلانہ بحث میں ہر ایک جاہل جو علم سے بے بہرہ ہو دخل نہیں دے سکے گا اور جیسا کہ پہلے اس سے مشلاً اربہ سماج والوں نے ایک نہایت ذلیل نادان اور سخت درجہ کے احمق اور جاہل لیکچرر نام ایک ہندو کو اسلام کے مقابل پر کھڑا کر دیا تھا اور وہ صرف کاپیوں سے کلام نکالتا تھا اور میسائیل کا چید بن کر ان کے مہودہ اعتراض جو ان کے جاہلوں نے اسلام پر کئے ہیں پیش کرتا تھا۔ اس بحث میں ایسا نہ ہو گا کیونکہ یہ ملی بحث ہے اب ایسے حرامی میرٹ، گندہ طبع اور بد جو اور ساتھ اس کے سخت درجہ کے نالوں اور بے علم کو بولنے کی گنجائش نہیں رہے گی اور لوگ دیکھ لیں گے کہ ان لوگوں کی اصل حقیقت کیا تھی۔

اور ہم اس جگہ اپنے ان دشمنوں کا شکریہ ادا کرنے سے رو نہیں سکتے جنہوں نے ہمارے اس کام میں زبانوں کا اشتراک ثابت کرنے کے لئے ضروری ہے ہم نہایت خوشی سے اس بات کو ظاہر کرتے ہیں کہ ہمارے مخلص دوستوں نے **اشتراک السنہ** ثابت کرنے کے لئے وہ جان فحاشی کی ہے جو یقیناً اس وقت تک اس مغزو دنیا میں یادگار رہیگی جب تک کہ یہ دنیا آباد ہے ان **مردانِ خدا** نے بڑی بہادری سے اپنے عزیز و قتل کو ہمیں دیا ہے اور دن رات مٹی محنت اور بڑی اٹھا کر اس **عظیم الشان** کام کو انجام دے دیا ہے میں جانتا ہوں کہ ان کو جناب الہی میں بڑی ثواب ہو گا کیونکہ وہ ایک ایسے جنگ میں شریک ہوئے جس میں مغرب اسلام کی طرف سے فتح کے قمار سے ہمیں گئے۔ پس ہر ایک ان میں سے **الہی تمغہ** پانے کا مستحق ہے۔ میں اس کیفیت کو بیان نہیں کر سکتا کہ وہ کیونکر ہر ایک جلسہ میں اشتراک نہلاتے کئے لئے اندر ہی اندر صدائے کس حل جاتے تھے اور پھر کیوں کر کامیابی کے ساتھ واپس آ کر کسی نقطہ مشترک کا تمغہ پیش کرتے تھے یہاں تک کہ اسی طرح دنیا

کی زبانیں ہمارے پاس جمع ہو گئیں ہیں کبھی اس کو فراکش نہیں کروں گا کہ اس عظیم نشانِ کام میں ہمارے
مخلص مددگاروں نے وہ مدد دی جو میرے پاس وہ اتفاق نہیں جن کے ذریعے میں اُس کا اندازہ
بیان کر سکوں اور میں اُٹھا کرتا ہوں کہ خدا تعالیٰ یہ اُن کی محنتیں قبول فرماوے۔ اور ان کو اپنے لئے
قبول کر لےوے اور گند کا زیست سے ہمیشہ دور اور صفا رکھے اور اپنا اُس اور شوق
بخشے اور ان کے ساتھ ہو اَمین ثم اَمین اُن صاحب کے نام، اُمی بی بی

- (۱) انویم حکیم مولوی نور دین صاحب بھیروی (۲) انویم مولوی عابد الکریم صاحب سیالکوٹی
(۳) انویم منشی غلام قلاص صاحب سیالکوٹی (۴) انویم خواجہ کمال الدین صاحب بی اسے لاہوری
(۵) انویم رزا خدا بخش صاحب تالیق نواب (۶) انویم مفتی محمد صادق صاحب بھیروی
(۷) محمد علی خاں صاحب کوٹہ یلیر (۸) انویم یہاں محمد خاں صاحب
(۹) انویم منشی غلام محمد صاحب سیالکوٹی کچھوہ قلاص ریاست

اور خدا تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ کس کی کوششیں اس کام میں زیادہ ہیں اور وہ کسی مخلص کی
محنت کو ضائع نہیں کرے گا۔ مگر جہاں تک ہمارا علم اور رویت نہیں جلتا ہے۔ وہ یہ ہے
کہ سب سے زیادہ کوشش انویم حکیم مولوی نور دین صاحب اور انویم مولوی
عابد الکریم صاحب کی ہے۔ جو تمام تعلقات چھوڑ کر کئی مہینوں سے اس کام کے لئے بیرے
پاس موجود ہیں اور حضرت مولوی نور دین صاحب نے صرف اتنی ہی مدد

دی۔ بلکہ اس کام کے لئے عہدہ عہدہ کتابیں انگریزی اپنی قیمت

سے خرید کر منگوا دیں اور اسی مطلب کے لئے قیمتی

کتابیں کا ذخیرہ اکٹھا کیا جزا اللہ خیر

واللہ لایضیح احد

المستبیین اَمین

یہ وہیہ لاطلیہ اور تنہید ہے جس کا مقصد بنظام مفردات میں منکرت کے مدعی اُردیہ اور دوسری قوموں کے مطلوب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۱۵

الحَمْدُ لِلّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - ذِی الْجَلِّ وَالْإِزْجَالِ وَالْإِحْسَانِ - خَلَقَ
تَمَامِ تَرْجُمَہِ اس ائمہ کو پروردگار رحمن ہے - بزرگی اور فضل اور احسان اسی کی صفات ہیں - انسان

۱۵ چونکہ اصلی غرض عربی زبانوں کے مطالعہ سے یہ دکھانا ہے کہ یہ زبان ملاوہ اس صفت خاص کے کہ الہیات اور ذیاتی قطعیم کے
تمام مشنوں کی کامل طور پر غلام ہے ہر ایک قصداً و غلبہ اور مادی اور فاعل کے میان کرنے میں اور ہر ایک نازک سے نازک
مضمون کے ادا کرنے کے ذمت صرف مفردات سے کام لیتی ہے اور اس کے خواہز میں وہ مفردات کا نظام موجود ہے جو ہر ایک
قصہ کے نظام سے ہم آہم جانتا ہے اور ہر ایک کی لغت حاجت میں پڑتی اس لئے ہم نے اس خطبہ بعد تنہید کے وقت اور ایسا
ہی اور چند مضامین میں جو چیزیں پیش گئے یہ ادا ہو چکے ہیں کہ ناظرین کو عربی کے ان معارف خاصہ کی لغت توجہ دلا دیں
انگار ممکن ہو تو ہم اسے مخالف اس کا متبادل کر کے دکھلا دیں اور اگر وہ ممکن نہ ہو تو اپنی زبان کو اس وجہ سے پاک کر دیں کہ وہ ہر ایک
امری نشان کی بیان کرنے میں صرف مفردات کا بار برداری کرنے سے باز رہے اور ایسا ذکر کریں تو گو وہ منکرت حادی جمل یا
کسی اور زبان کے انہیں اس بات سے شرم کرنی چاہیے کہ وہ کبھی کسی مجلس میں عربی زبان کے مقابل پر اپنی زبانوں کا نام بھی لیں
یا کبھی مجملے برسر بھی منظر لایں کہ ہماری زبان ہی الہی زبان ہے لہذا ہی میں خدا کا کلام نازل ہوا ہے -

ابہد خارج ہو کہ اس خطبہ اور تنہید میں مذکور ہو سکے ہیں جو کلمات مفردہ میں اور بعض ایسے کلمے ہم نے چھوڑ دیئے ہیں
جو ایک ہی مادہ سے نکلے ہیں اور یہ کلمات عدد و اعماشب اور لطافت پر مشتمل ہیں اور اگر ہم ان کے معنی خواہ اصل کا بیان کریں
تو ان کا نام کا لکھنا فی الواقع ایک فقرہ جانتا ہے مبدہم اس جگہ بفضل صرف حد فطری تو حیاں بطور تہذیب پیش کرینگے اور پھر
ذاتاً و ثباتاً اشتداد استدش کرتے جائینگے لیکن پہلے اس سے اس نہایت مفید قاعدہ کا لکھنا اور جہات سے ہے کہ معنی قدرت
پر نظر دلانے سے بیات ضروری طور پر پانی پڑتی ہے کہ جو چیزیں عدد و اعماشب کے ہند سے پیدا ہوئیں یا اس سے صادر ہوئیں
ان کی اول علامت یہی ہے کہ اپنے اپنے مرتبہ کے موافق تعداد ان کی کے ساتھ لکھیں اور اپنے وجود کی اصلی غرض زبان
قال یا مال ہی ظاہر کریں کہ وہ صرف ہر ایک کا قدر اور اسی کے راہ کے خاتم ہیں - کیونکہ تمام حسن لغات کی ازلیہ ایک

الانسان - علمہ البیان - ثم جعل من لسان واحد السنة

پیدا کیا اور اس کو توانا سکھایا پھر ایک زبان سے کئی زبانیں شہروں میں

بقیہ صفحہ ۳۰: نظر فرمائیے یہی ثابت ہوتا ہے کائنات کا تمام عمل و افراد تمام کے پیروں میں اسی کام میں لگا ہوا ہے کہ اللہ خدا تعالیٰ کے پہنچنے اور اس کی راہوں کے جاننے میں ایک ذریعہ ہو پس چونکہ عربی زبان خدا تعالیٰ سے صادر ہوئی اور اس کے بندے تکلی ہے لہذا ضرورت تھا کہ اس میں بھی یہ علامت موجود ہوتا۔ حقیقی طور پر شناخت کیا جائے کہ وہ فی الواقع ان چیزوں میں سے ہے جو بغیر ذریعہ انسانی کوششوں کے محض خدا تعالیٰ سے نمود پذیر ہوئی ہیں سو الحمد للہ واللہ تعالیٰ زبان میں یہ علامت نہایت جلدی اور صاف طور پر پائی جاتی ہے اور جیسا کہ انسان کی اور قویٰ کی نسبت مفسرین آیہ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ثابت و متفق ہے۔ اسی طرح عربی زبان میں جو انسان کی اصلی زبان اور اس کی جسد و خلقت ہے یہی حقیقت ثابت ہے۔ اس میں یہ شک ہے کہ انسان کی خلقت اُسی حالت میں اتم و اکمل ٹھہر سکتی ہے کہ جب کلام کی خلقت بھی اس میں داخل ہو کیونکہ وہ چیز جو انسانیت کے جوہر کی چہرہ مذہب و کلام ہی ہے اور کچھ جاننا نہ ہوگا۔ اگر ہم یہ کہیں کہ انسانیت مراد ہی فطری اپنے تمام اہم کے ساتھ ہے پس خدا تعالیٰ کا یہ فرمان کہ میں نے انسان کو اپنی جملہ اہم معرفت کے لئے پیدا کیا ہے وہ حقیقت دوسرے نقطہ میں یہ بیان ہے کہ میں نے انسانی حقیقت کو جو فطری اور کلام ہے محسوس کے تمام قویٰ اور افعال کے جو اس کے ذریعہ مل جاتے ہیں اپنے لئے بنایا ہے کیونکہ جب ہم سوچتے ہیں کہ انسان کی چیز ہے تو مزین ہی معلوم ہوتا ہے کہ ایک جاندار ہے کہ وہ اپنی کلام سے دوسرے جانوروں سے تیرا کر رہتا ہے پس اس سے ثابت ہوا کہ کلام انسان کی اہل حقیقت ہے اور باقی قویٰ اس حقیقت کی نتائج اور اضافہ ہیں پس اگر یہ کہیں کہ انسان کا کلام خدا تعالیٰ کی طرف سے نہیں تو یہ کہتا ہو گیا کہ انسان کی انسانیت خدا تعالیٰ کی طرف سے نہیں لیکن ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ کا فرمان ہے اس لئے زبان کا مسلم بھی دی ہے اور اس جملہ کے فیصلے کے لئے کہ وہ کس زبان کا مسلم ہے اسی جملہ کے چکے میں کہ اس کی طرف سے ہی زبان ہے کہ جو موجب خلق و خلقت الجن والانس والایجل جلدون اسی طرح معرفت الہی کی علوم جو کتنی ہے جیسا کہ انسان کے وجود کی دوسری بناؤں اور ہم جان کر چکے ہیں کہ ان صفات سے موصوف صرف عربی ہی ہے اور اس کی ضرورت یہ ہے کہ وہ معرفت باری کی پہچان کے لئے اپنے اہل ایک ہی طاقت رکھتی ہے جو آیات کے ایک معنوی تفسیر کو جو قلوب و قدرت میں پائی جاتی ہے بڑی خوبصورتی کے ساتھ اپنے مفردات میں دکھاتی ہے اور صفات

فی البدلان۔ کما جعل من لون واحد انواع الالوان۔ وجعل

کردیں جیسا کہ ایک رنگ سے کئی رنگ انواع اقسام کے بنا دیئے اور عربی

بقیہ صفحہ ۲۱: ایسے کہ ایک ہزار ایک قوتوں کو صحیفہ قہر میں نمودار میں اور ہر ایک قوت کے دلائل کو جو یہی صحیفہ

سے مندرجہ میں اور خدا تعالیٰ کے انواع اقسام کے احوال کو جو اس کے بندوں سے متعلق اور صحیفہ قدرت میں نمایاں ہیں ایسے

طرح سے نمایاں کر دیئے ہیں کہ گویا ان کا ایک ہی رنگ لطیف نقشہ کچھ کر کے رکھ دیتا ہے اور ان دقیق اتیان عمل کو جو خدا تعالیٰ کے

اسما اور صفات اور افعال اور احوال میں واقع ہیں جن کی شہادت اس قانون قدرت سے ملتا ہے وہی صفات

دیکھ دیتی ہے کہ گویا ان کی تصویر کو آنکھوں کے سامنے لے آتی ہے۔ چنانچہ یہ بات بعد اہم معلوم ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے

صفات اور احوال اور افعال کی جہر و خفی اور درجہ اپنے فعل اور قول کے تطبیق کے لئے زبان عربی کو ایک متکفل غلام پیدا کیا ہے

(اور اصل سے یہی چاہا ہے کہ ایلیات کے ہر مرکب کو ہم متکفل کے لئے ہی زبان کھلی ہو۔ اور جب ہم اس مکتبہ تک پہنچتے ہیں

اور یہ عجیب عظمت اور خصوصیت عربی کی ہم پر کھلتی ہے تو دوسری قلم زبانیں صحت تاریکی اور نقصان میں پڑی ہوئی دکھائی

دیتی ہیں کہ کوئی طرح زبان عربی مندرجہ ایسے اور اس کی تمام تعلیموں کے لئے مبرا یا متعاضل کی طرح واقع ہے۔ اور

ایلیات کے قدرتی نقشہ کا ایک سیدھا انعامی خطہ عربی میں پڑا ہوا دکھائی دیتا ہے یہ صورت کسی دوسری زبان میں ہرگز موجود

نہیں اور جب ہم عقل سلیم اور فہم مستقیم سے صفات ایلیہ کی اس تقسیم پر نظر ڈالتے ہیں جو قدیم سے اور اصل سے صحیفہ علم میں

قدرتی طور پر پائی جاتی ہے تو وہی تقسیم عربی کے مفردات میں نہیں ملتی ہے۔ مثلاً جب ہم غور کرتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کا رحم عقلی

تحقیق کی مدد سے اپنی بعد از تقسیم میں کتنے حصول پر مشتمل ہو سکتا ہے تو اس قانون قدرت کو دیکھ کر جو ہماری نظر کے سامنے ہے

صاف طرح ہمیں سمجھ آ جاتا ہے کہ وہ رحم و قسم پر جسے معنی قبل از عمل و بعد از عمل کیونکہ بندہ پر علی کا لفظ آگاہ اور بعد گواہی دے

رہا ہے کہ رحمت الہی نے دو قسم سے اپنی بعد از تقسیم کے لحاظ سے نئی اہم پر نمودار ہو کر فرمایا ہے۔

اول وہ رحمت جو نہ وجود عمل کسی عامل کے بندوں کے ساتھ شامل ہوئی جیسا کہ زمین و آسمان

اور مس و قدر و ستارے اور ہوائی اور آگ اور تمام نعمتیں جن پر انسان کی بقا اور حیات موقوف ہے کیونکہ وہ شہرہ تمام چیزیں

انسان کے لئے رحمت ہیں جو بغیر کسی انتفاع کے محض فضل اور احسان کے طور سے انسان کو عطا ہوئے ہیں اور یہ فیض خاص

جو انسان کے صہل کو بھی اس میں دخل نہیں بلکہ اس کے وجود سے بھی پہلے ہے بلکہ وہ چیزیں ہیں کہ بزرگ رحمت ہے جو

العروية أمّا لكل لسان - وجعلها كالشمس بالضوء واللمعان -
کوہرک دبان کی ماں ٹھہرایا اور اس کو چمک اور روشنی میں سورج کی طرح بنا دیا

بقیہ صفحہ ۴۴: انسان کی زندگی انہیں پر موقوف ہے اور پھر باوصف اس کے یہ بات بھی ظاہر ہے کہ تمام چیزیں انسان کے کسی نیک عمل سے پیدا نہیں ہوئیں بلکہ انسانی گناہ کا ظم بھی جو خدا تعالیٰ کو پہلے سے تمام ان رحمتوں کے ظہور سے منع نہیں ہوا لہذا کوئی ادا گون کا تیل یا تانسخ کا مٹنے والا گواکھسا ہی اپنے صاحب اور رحمت میں غرق ہو کر یہ بات تو وہ منہ پر نہیں لاسکتا کہ انسان ہی کے نیک کاموں کا پھل اور نتیجہ ہے کہ اس کے اہم کئے تھے زمین پیدا کی گئی یا اس کی تاریکی و اندکرنے کے لئے آفتاب اور آفتاب بنایا گیا یا اس کی کسی نیک عمل کی جو اس پانی اور انداج پیدا کیا گیا یا اس کے کسی ذہب اور احد تلوئی کے پاداش میں مانس لینے کے لئے ہوا بنائی گئی کہ نہ انسان کے وجود اور زندگی سے بھی پہلے یہ چیزیں موجود ہو چکی ہیں اور جب تک ان چیزوں کا وجود پہلے فرض نہ کریں تب تک انسان کے وجود کا خیال بھی ایک خیال محال ہے پھر کہ نہ ممکن ہے کہ یہ چیزیں جن کی طرح انسان اپنے وجود اور حیات اور بقا کے لئے محتاج تھا وہ انسان کے بعد ظہور میں آئے ہوں پھر خدا تعالیٰ جو ہمیں اس طرح کے ساتھ ابتدا سے تیار کیا گیا ہے نہ تمام باتیں ہیں جو انسان کی تکمیل سے پہلے ہیں اور یہی ایک خاص رحمت ہے جس میں انسان کے عمل اور عبادت اور مجاہدہ کو کچھ بھی دخل نہیں ہے

دوسری قسم رحمت کی وہ ہے جو انسان کے اعمال حسنہ پر مسترب ہوتی ہے کہ جب وہ تضرع سے دعا کرتا ہے تو قبول کی جاتی ہے اور جب وہ محنت سے توبہ کی کرتا ہے تو رحمت الہی اس توبہ کو ٹھوساتی ہے یہاں تک کہ ایک بڑا ذخیرہ اندام کا اس سے پیدا ہوتا ہے اسی طرح اگر غور سے کمی نہ تھا کہ ہر ایک عمل صالح کے ساتھ خدا و دیوں سے متعلق ہے یا دنیا سے رحمت الہی لگی ہوئی ہے اور جب ہم ان قوانین کے لئے سے روٹی مستعمل میں داخل ہیں کوئی محنت خیالاتین کے متعلق کرتے ہیں تو فی اللہ رحمت الہی ہمارے خالص حال ہو جاتی ہے ہمارے ہمارے مستوں کو سرنگر کرتی ہے یہ دونوں قسمیں ہیں قسم کی ہیں کہ ہم ان کے بغیر ہی جی نہیں سکتے کیا ان کے وجود میں کسی کو کام ہو سکتا ہے؟ ہرگز نہیں بلکہ یہ تو الہی یہ بیعت میں سے ہیں جن کے ساتھ ہماری زندگی کا تمام نظام چل رہا ہے پس جبکہ ثابت ہو گیا کہ ہماری تربیت و تکمیل کے لئے وہ رحمتوں کے دو چہشتے تیار کریم بجا رہی کریم ہیں اور وہ اس کی دو صفتیں ہیں جو ہمارے درخت و درخت کی آبپاشی کے لئے دروگن میں ظاہر ہوئے ہیں تو اب کہینا چاہیے کہ وہ دو چہشتے زبان و دلی میں منکس ہو کر کس کس نام سے پکارے گئے ہیں

هو الذی نطق بحملہ الثقلان - و اقر بریوبیتہ الانس

میری ہے جس کی حمد آدمی اور بن کر رہے ہیں اور اس کے رب ہونے کا اقرار کرتے

بقیہ صفحہ ۲۴۸: پس واضح ہو کہ پہلے قسم کی رحمت کے لحاظ سے زبان عربی میں خدا تعالیٰ کو رحمن کہتے ہیں اور

دوسرے قسم کی رحمت کے لحاظ سے زبان موصوف میں اس کا نام رحیم ہے اسی خوبی کے دکھلانے کے لئے ہم عربی

خطیبہ کے پہلی ہی سطریں رسالہ کا لفظ لائے ہیں اب اس نودہ کو دیکھ لو کہ چونکہ یہ رحیم کی صفت اپنی ابتداء کے تقسیم

کے لحاظ سے الہی قانون وحدت کے دو قسم پر مشتمل تھی لہذا اس کے لئے زبان عربی میں دو مفرد لفظ موجود ہیں اولیہ

سادہ طالب حق کے لئے نہایت مفید ہو گا کہ ہمیشہ عربی کے باریک فزوں کی پیمائش کے لئے صفات اور افعال الہیہ

کو جو مفرد قدرت میں نمایاں ہیں صحیحاً و قریباً دیا جائے لہذا اس کے افعال کو جو قانون وحدت سے ظاہر ہیں عربی

کے مفردات میں ڈھونڈنا جائے لہذا جہاں کہیں عربی کے ایسے مترادف لفظ ملے گا یا بھی فرق ظاہر کرنا مقصود ہو ہو

صفات یا افعال الہی کے متعلق ہیں تو صفات یا افعال الہی کی اس تقسیم کی طرف متوجہ ہوں جو نظام قانون وحدت دکھلا

دے کہ چونکہ عربی کی اصل غرض الہیت کی خدمت ہے جیسا کہ انسان کے وجود کی اصل غرض معرفت باری تعالیٰ

ہے اور ہر ایک چیز جو غرض کے لئے پیدا کی گئی ہے اسی غرض کو سامنے رکھ کر اس کے عصبہ مکمل کئے گئے ہیں اور اس

کے ہر ہر معلوم ہو سکتے ہیں مثلاً بیل صوف کھدانی اور پارکشی کے لئے پیدا کیا گیا ہے پس اگر اس غرض کو نظر انداز

کر کے اس سے حکام لیا جائیں جو شکری گنتوں سے لیا جاتا ہے تو بے شک وہ ایسے کام سے عاجز رہ جائیگا اور

نہایت کمزور و ذلیل ثابت ہو گا لیکن اگر اصل کام کے ساتھ اس کی آزمائش کریں تو وہ بہت جلد اپنے وجود کی نسبت

ثبات کرے گا کہ مسلسل وسایل معیشت و قوی کا ایک بیماری و جھڑپ کے سر پہ ہے غرض ہر ایک چیز کا ہر اسی وقت

ثبات ہوتا ہے جب اس کا اصلی کام اس سے لیا جائے سو عربی کے تہذیب اور ہر دور کا اصلی مقصد الہیات کا روشنی

چہرہ دکھانا ہے مگر چونکہ اس نہایت باریک اور دقیق کام کا ٹھیک ٹھیک انجام دینا اور غلطی سے محفوظ رہنا انسانی طاقتوں

سے بڑھ کر تھا لہذا خدا کریم و مددگار نے قرآن کریم کو عربی زبان کی طاقت و فصاحت دکھلانے کے لئے اور مفردات کی نازک

کتاب ستیزوں میں یہ فقرات ملی: نیم از بند بشارت کش کریم بلو دادگر جو بلا لہو سہا شد عربی کریم کے شہابی ہیں لیکن یہ لفظ جملہ اور

یہ جس کی ہرگز فرق ہے معوقہ غلطیوں میں موجود نہیں اور جو اللہ کا حکم دینا ہے وہ اس کے لفظ میں ہرگز ایسے نہیں جلتے لہذا

وَالْجَانِ تَسْجُدُ لِلْاَرْوَامِ وَالْاَجْدَانِ . وَالْقَلْبِ وَاللِّسَانِ

ہیں روہیں اور بدن اس کو سجدہ کرتی ہیں دل اور زبان اس کی تعریف

فرق اور حرکات کا خالق حادثہ و مجاز ظاہر کرنے کے لئے بطور سے اچھا کر کے یہاں تمام گروہیں اس کی طرف جھکا گئیں اور طرہ کی جلالت کو اس کے مفردات اور حرکات کی نسبت جو کچھ قرآن نے ظاہر کیا اس کو اس وقت کے اعلیٰ درجہ کے زبان دانوں نے نہ صرف قبول ہی کیا بلکہ متاثر سے عاجز آکر یہ بھی ثابت کر دیا کہ انسانی قوتیں ان حقائق اور حادثات کے بیان کرنے اور بیان کا سچا اور قویٰ حسن و کمال سے عاجز ہیں۔ اسی تعجب کلام سے رحمان اور رحیم کا بھی فرق معلوم ہو اس کو ہم نے بطور غور و خلبہ ذکر کیا میں لکھا ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ ہر ایک زبان میں بہت سے مترادفات الفاظ ملتے جاتے ہیں لیکن جب تک ایک کلمہ کھول کر ان کے باہمی فرقوں پر اطلاع نہ پادیں اور وہ الفاظ علم الہی اور نبوی تعلیم میں سے نہ ہوں تب تک ان کو علمی میں شمار نہیں کر سکتے یہ بات بھی یاد رہے کہ انسان اپنی طرف سے ایسے مفردات پیدا نہیں کر سکتا جن کو قدرت قادر سے پیدا شدہ ہیں قرآن میں غور کر کے ان کے برابر ایک فرق اور اصل استعمال سلوک کر سکتے ہیں مثلاً موت اور نحو کے بنیوں کو دیکھو کہ انہوں نے کوئی نئی بات نہیں نکالی اور نہ نئے قواعد بنا کر کسی کو اس پر چنے کے لئے مجبور کیا بلکہ اسی عیسوی بولی کو ایک بیلا نظر کے ساتھ دیکھ کر تراش گئے کہ یہ بول چال قواعد کے انداز میں ہے تری مشکلات کے سہل کرنے کے لئے قواعد کی بنیادی امور قرآن کی یہ قسم ہے کہ نہ کسی کو اپنے اصل پر رکھ کر دیکھا اور نہ کسی کو اپنی کے مفردات کس کس عمل پر استعمال پائے ہیں اور کیسے وہ الہیات کے حامد اور نہایت دقیق و تیار باہمی کہتے ہیں اس جگہ یہ بھی یاد رہے کہ **فتران** کریم دس قسم کے نظام مفردات پر مشتمل ہے۔

(۱) ایسے مفردات کا نظام جن میں بیان وجود باری اور دلایل وجود باری اور نیز خدا تعالیٰ کی ایسے صفات اور اسماء اور افعال اور سن اور علامات کا بیان ہے کہ جو باہمی تقیادوں کے ساتھ اللہ جل شانہ کی ذات سے مخصوص ہیں اور نہ وہ کلمات جو اس کی اس کمال درجہ اور شانہ کے متصل ہیں جو بیان جلال اور عیال اور عظمت اور کبریا کی کے بارے میں ہیں۔

(۲) ان مفردات کا نظام جو توحید باری اور دلائل توحید باری پر مشتمل ہیں۔

بقیہ حاشیہ: یہ ترکیب پانچوں کی اہم مشق ہے کہ نہ سمجھتے ہیں کہ کتنی غائی یا الفاظ چھپے ہوئے ہیں جو کہ ان کے لئے ہیں یہاں یہاں سے کلمات کو جو کہ ان کے لئے ہیں یہاں سے

میسلمان۔ سبحان ربّ ما یوجد وما یكون وکان۔ یفعل

میں لگے ہوئے ہیں۔ بخار دہاک سے جو موجود زمانہ اور آئندہ اور گزشتہ کلوب ہے جو بہت ہے

بقیہ صفحہ ۲۵ : ۳) ان مغزوات کا نظام بنیں :۔ صفات ہر افعال اور اعمال اور عادات اور کیفیات روحانیہ یا فانیہ

بیان کیا گیا ہیں جو باہمی انبیاءوں کے ساتھ خدا تعالیٰ کے سامنے اس کی مرضی کے موافق یا خلاف مرضی

ہندوؤں سے صادر ہونے والی یہ باتوں و بعد میں آتی ہیں۔

(۴) اُن مملوحت کا نظام جو وصایا اور تسلیم اخلاق اور تقایید اور حقوق اللہ اور حقوق العباد اور علوم حکمیہ اور حدود

اور حکم اور امر اور نئی اور حقائق اور معارف کے ننگ میں خدا تعالیٰ کی طرف سے کامل ہدایتیں ہیں۔

(۵) ان مفوات کا نظام جو میں بیان کیا گیا ہے کہ نہایت حقیقی کیشے ہے اور اس کے حصول کے لیے تحقیقی وسائل

اور نہ الٰہی کیا کیا ہیں۔ اور نجات یافتہ مومنوں اور مقبول کے آثار اور علامات کیا ہیں۔

(۷) اُن مغفوات کا نظام جن میں بیان کیا گیا ہے کہ اسلام کی بات ہے اور کفر و شرک کی بات ہے اور اسلام کی

حقیقت پر لایلی بود نیز اعتراضات کی دافعت ہے۔

(۷) ایسے مفروضات کا نظام جو مخالفین کے تمام عقاید یا غلط کارکردگیاں ہیں۔

(۸) ایسے معنات کا نظام جو اخار اور تبشیر اور وعدہ و وعید اور عالم معاد کے بیان کے رنگ میں یا معجزات

کی صورت میں امتحانوں کے طور پر ایسی چٹکیوں کی صورت میں جو موجب زیادت ایمان یا اور مصالح پر

مشکل ہوں یا ایسے قصوں کی طرز میں جو تہیہ یا دمانے یا خوشخبری دینے کی غرض سے ہمیں مرتب کیا گیا ہے۔

(۹) ایسے مفادات کا نظام ہوا جو حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم کی سوانح اہل پاک صفات اور انجذاب کی پاک زندگی کے

اسے نہہ پر مشتمل ہے جن میں ان شخصیت کے اعلیٰ علم و دین کی ثبوت کے دلائل کا یہ بھی ہے۔

(۱۰) ایسے معذرات کا نظام جو قرآن کریم کے صفات اور تاثیرات اور اس کے فانی غمیں کو بیان کرتے ہیں۔

یہ دس نظام وہ ہیں جو اپنے کمال تمام کی وجہ سے دس دائروں کی طرح قرآن میں پائے جاتے ہیں

حق کو دوازہ عشرہ سے اسوہ کر سکتے ہیں۔

ان دس مائوں میں خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں ایسے پاکیزہ اور باہمی اختیار رکھنے والے مغفرت کے

مآیشتاء وکل یوم هوفی شان ریتبج له کل ناطق و صامت

کرتے اور ہر ایک طریقہ ایک کام میں ہے۔ ہر ایک اپنے اپنے والا اور نبیوں نے والا اس کی تسبیح میں مشغول ہے

بقیہ صفحہ ۲۰ کام پایا ہے جو قتلِ سلیم فی القودہ کا دینی ہے۔ کہہ اکل ہندم سلسلہ مفوعات کا اسی لئے عربی میں متعری کیا گیا تھا کہ متفران کا علوم ہم پہنچے کہ یہ سلسلہ مفوعات کا قرآن کریم کے تعلیمی نظام سے جو اکل ہندم ہے بالکل مطابق ہو گیا۔ لیکن دوسری زبانوں کے مفوعات کا سلسلہ ان کتابوں کے تعلیمی نظام سے ہرگز مطابقت نہیں رکھتا جو اہل کتابیں کہلاتی ہیں اور جن کا ان زبانوں میں نازل ہونا ممکن کیا گیا اور نہ دواۓ عشرہ مذکورہ اہل کتابوں میں پائے جاتے ہیں پس ان کتابوں کے ناقص ہونے کی وجہ سے یہ بھی ایک بھاری وجہ ہے کہ وہ دواۓ ضروریہ سے بے بہرہ اور زیر زبان کے مفوعات اہل کتابوں کی تعلیم سے وہ نہیں کر سکے اور اس میں پییدہ ہی ہے کہ وہ کتابیں حقیقی کتب ہیں نہیں تھیں بلکہ وہ صرف چند روزہ کارروائی تھی حقیقی کتاب دنیا میں ایک ہی آئی ہمیشہ کے لئے ہماروں کی بھلائی کے لئے تھی لہذا وہ دواۓ عشرہ کا مل کے ساتھ نازل ہوئی اور اس کے

وینعی رحمہ کل زائغ و سامیت۔ وہو رب العالمین لہ الحمد والمجد وہو
اور ہر ایک کچ کو اور راستہ روئیں کا مطلب کرتا ہے اور وہ باب العالمین ہے اسی کے لئے تعریف اور جہنمی مسلم ہے اور وہ

بقیہ صفحہ ۱۵۴: کے لئے علم نہیں اور سیدت عرب میں اس کو کہتے ہیں جس کا تاج ایک ایسا سواد اعظم ہو جو اپنے
دلی جوش اور اپنی طبعی طاقت سے اس کے حلقہ جوش ہوں سواد شاہ اور سیدتیں یہ فرق ہے کہ بلو شاہ سامیت
قبیلہ اسد اپنے فیہن کی سختی سے لوگوں کو صلح پاتا ہے سیدت کے تاہمیں رہی دلی محبت اور دلی جوش اور دلی تحریک
سے خود بخود متاثر ہوتے ہیں اور سچی محبت سے اس کو **سیدنا** کہہ پارتے ہیں اور اسی متابعت بلو شاہ
کی اس وقت کی جاتی ہے کہ جب وہ بھی لوگوں کی نظر میں سیدت قرار پائے۔ غرض سیدنا کا مفہوم حقیقی طور پر بلو شاہ اس کے
معنوں کے بخود خدا تعالیٰ کے کسی دوسرے پر پایا نہیں جاتا کہ حقیقی اور اسی جوش سے طاعت جس کے ساتھ کوئی مشاہدہ
اخلاقی انسانیہ کا ہو جو خدا تعالیٰ کے کسی کے لئے ممکن نہیں وہی ایک ہے جس کی سچی طاعت رو میں کرتی ہیں کہ کوئی
ان کی پیدائش کا حقیقی پیدا ہے اس لئے طاعت ہر ایک روح اس کو سمجھاتی ہے بہت پرست اور انسان پرست بھی اس کی
طاقت کے لئے ایسا ہی جوش رکھتے ہیں جیسا کہ ایک موصوفہ امتیاز نگراںوں نے اپنی خطی سے اندر تصور طلب سے اس
زندگی کے سچے شہر کو شناخت نہیں کیا بلکہ تاجانی کی وجہ سے اس اندرونی جوش کو غیر محل پر وضع کر دیا تا جب کسی نے تجربہ
کر لیا کسی نے اپنے اندر کو لکھ کر کسی نے کشن کر لیا کسی نے نوحہ باندہ حق پریم کو تباہ کیا لیکن اس وجہ کو سے زیادہ کہ شاید وہ جو طلب
ہے وہی ہے سوہر لوگ غلو کی حق اندر سے کھلاک ہو گئے وہی سچی حقیقی محبوب اور سید کی روحانی طلب ہیں
ہو پرستوں نے دھوکے کھائے ہیں کیونکہ ان کے حلقہ میں بھی ایک محبوب اور ایک حقیقی سید کی طلب تھی مگر انہوں نے اپنے دلی
خیالات کو اچھی طرح شناخت نہ کر کے یہ خیال کیا کہ جو حقیقی محبوب اور سید جس کو وہیں طلب کر رہی ہیں وہیں کی طاقت
کے لئے جائیں اور چھل رہی ہیں وہ دنیا کے کل اور دنیا کے ملک اور دنیا کی ثقات ہی ہیں اگرچہ ان کی غلطی تھی بلکہ روحانی خواہشیں
کا محرک اور پاک نہایت کا باعث ہر ایک ذات ہے جس نے فراموشی و مراخلقت الجبن والا نفس الام
لیعبداللہ تعالیٰ جی جن ہر اس کی پیدائش اور ان کی تمام قوی کائیں ہی مقصود ہوں وہ اسی لئے میں نے پیدا کئے کہ مجھے پہچان
اور میری عبادت کریں۔ سو اس نے اس آیت میں اشارہ کیا کہ جن دافس کی خلقت میں اس کی طلب و معرفت اور اطاعت
کا ارادہ رکھا گیا ہے اگر انسان میں یہ ارادہ نہ ہو تو نہ دنیا میں جو پرستی جوتی نہ بہت پرستی نہ انسان پرستی نہ کوئی ہر ایک غلط

مولیٰ النعم فی الادلی والآخرۃ۔ والصلوۃ والسلام علی رسولہم سید المرسلین
وہ دونوں جہانوں میں آٹھائے نعمت ہے اور سلام اور صلوٰۃ اُس کے رسول پر جو رسولوں کا سرور

بقیمہ صفحہ ۳۸: صواب کی تلاش میں پیدا ہوا ہے غرض سیادت حقیقی اُن نعمات کے لئے مسلم ہے اور وہی
واقعی طور پر سید ہے اور محمد ان عین ناموں کے جو خدا تعالیٰ کی عظمت پر دلالت کرتے ہیں مہل تجر بھی ہے اور
تدبیر کے معنی ہیں کہ کسی کام کے کرنے کے وقت تمام ایسا سلسلہ نظر کے سامنے حاضر ہو جائے جو گذشتہ واقعات کے متعلق یا
آئندہ نتائج کے متعلق ہے اور اس سلسلہ کے لحاظ سے وضع شدہ فی عمل ہو اور کوئی کارروائی حکمت عملی سے باہر نہ ہو اور یہ
نام بھی اپنے حقیقی معنوں کی رو سے جو خدا تعالیٰ کے کسی غیر پر الملاق نہیں پاسکتا کیونکہ کامل تدبیر غیب دانی پر موقوف ہے
اور وہ جو خدا تعالیٰ کے کسی کے لئے مسلم نہیں +

اور چار باقی نام یعنی مہربانی - قیم - متمم - نعم خدا تعالیٰ کے اُن فیوض پر دلالت کرتے ہیں جو لحاظ
اس کی کامل ملکیت اور کامل سیادت اور کامل تدبیر کے اس کے بندوں پر جاری ہیں چنانچہ مہربانی کا لفظ بظاہر مہربانی
پر روش کرنے والے کہتے ہیں اور کامل طور پر تربیت کی حقیقت یہ ہے کہ جس قدر خلقت انسان کے شیعے یا اعتبار ہم اور
روح اور تمام طاقتوں اور قوتوں کے پاسے جاتے ہیں ان تمام شاقول کی پوشش ہو اور جہاں تک بشریت کی جسمانی اور
روحانی ترقیات اُس پوشش کے کمال کو چاہتے ہیں ان تمام مراتب تک پوشش کا سلسلہ متدہ ہو ایسی ہی جس نقطہ سے
بشریت کا نام اور ہم با اس کی مہادی شروع ہوتے ہیں اور جہاں سے بشری نقش یا کسی دوسری مخلوق کا نقش وجود
معم ہے بشری کی طرف حرکت کرتے ہیں اُس اظہار اور امان کا نام بھی پوشش ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ نعمت پر ایک رو سے
ہو بیت کے معنی نہایت ہی وسیع ہیں اور عدم کے نقطہ سے مخلوق کے کمال تمام کے نقطہ تک ہو بیت کا لفظ ہی
الملاق پایا ہے اور مخالف و غیر مخالف کے اہم کی فرع ہیں اور قیم کے معنی ہیں نظام کو محفوظ رکھنے والا اور
متمم کے یہ معنی ہیں کہ ہر یک قسم کا انعام اکرام جو انسان یا کوئی دوسری مخلوق اپنی استعداد کی رو سے پاسکتی ہے
اور بالطبع اس نعمت کے خواہاں ہیں وہ انعام اس کو ملے کہ اسے ہر یک مخلوق اپنے کمال تمام کو پہنچ جائے جیسا کہ اللہ
جل شانہ ایک جگہ فرماتا ہے رَبِّی الذی اعطی کل شیء خلقہ ثم ھدی یسے وہ خدا
جس نے ہر یک چیز کو اس کے مناسب حال کمال خلقت بخشا اور پھر اس کو دوسرے کمالات مطلوب کیلئے رہنما کی پس

و نور الہم وخیر البریۃ واصحاب الہادین المصطفیٰ بن والہ الطیبین
اور انہوں نے کافر و کافر مٹانے کے لئے اس کے صاحب پر جو ہادی اور ہندی ہیں اور اس کے آل پر جو طیب

بقیہ صفحہ ۲۹: انعام ہے کہ ہر چیز کو دل اس کے وجود کی مدد سے وہ نام نہونی وغیرہ عنایت ہوں گی وہ چیز محتاج ہے پھر اس کے حالات مترقبہ کے حصول کے لئے اس کو راہیں دکھائی جائیں اور مستقیم کے یہ معنی ہیں کہ سلسلہ فیض کو کسی پہلو سے بھی نقص نہ چھوڑا جائے اور ہر ایک پہلو سے اس کو کمال تک پہنچایا جائے :

سو سہا کا نام جو قرآن کریم میں آیا ہے جس کو ہم تقیاس کے طور پر اس خطبہ کے نقل میں لائے ہیں ان کو صحیح معنوں پر شریک ہے جن کو ہم نے بطور اختصار اس مضمون میں ذکر کیا ہے :

اب ہم نہایت افسوس سے لکھتے ہیں کہ ایک نا سمجھ اگر یہ عیسائی نے اپنی ایک کتاب میں لکھا ہے کہ اعظم پریمائی شہب کو فیضیت ہے کہ اس میں خدا تعالیٰ کا نام باپ بھی آیا ہے اور یہ نام نہایت پیارا اور دلکش ہے اور قرآن میں یہ نام نہیں آیا۔ اگرچہ تعجب ہے کہ اس معترض نے اس تحریر کے وقت پر یہ خیال نہیں کیا کہ نعت نے کہاں تک اس لفظ کی موت اور عظمت ظاہر کی ہے کیونکہ ہر ایک لفظ کو حقیقی موت اور بروری نعت سے ہی ملتی ہے اور کسی انسان کو یہ اختیار نہیں کہ اپنی طرف سے کسی لفظ کو موت دے جو لغت اس کو کہہ نہیں سکے اسی وجہ سے خدا تعالیٰ کا نام بھی نعت کے التزام سے باہر نہیں جاتا اور تمام اہل عقل اور نقل کے اتفاق سے کسی لفظ کی موت اور عظمت ظاہر کرنے کے وقت اول نعت کی طرف رجوع کرنا چاہیئے کہ اس زبان نے جس زبان کا وہ لفظ ہے یہ عظمت کہاں تک اس کو عطا کی ہے اب اس تنازعہ کو اپنی نعر کے سامنے رکھ کر جب سوچیں کہ اب یعنی باپ کا لفظ نعت کی مدد سے کس باب کا لفظ ہے تو سمجھیں کہ یہ نہیں کہہ سکتے کہ جب مثلاً ایک انسان فی الحقیقت دوسرے انسان کے لفظ سے پیدا ہو گیا کہ اس نے اس لفظ خدا کو انسان کا کچھ بھی دخل نہ ہو تب اس حالت میں کہیں گے کہ یہ انسان فلاں انسان کا اب یعنی باپ ہے خدا اگر ایسی صورت ہو کہ خدا سے قادر مطلق کی یہ تعریف کرنی منظور ہو جو مخلوق کو اپنے نام و لہو سے خود پیدا کرنے والا لفظ کلمات تک پہنچانے والا اور خود جو علم سے مناسب حال اس کے تمام کرنے والا اور خود حافظ اور قیوم ہے تو نعت پر گواہی دہانت نہیں دیتی کہ اس مفہوم کو اب یعنی باپ کے لفظ سے اور کیا جیسے بلکہ نعت نے اس کیلئے ایک دوسرا لفظ طلب ہے جس کو سرشت کہتے ہیں جس کی اصل تعریف (یعنی ہم نعت کی رو سے بیان کر چکے ہیں اور

ملاحظہ ہو کہ شہب باب اللہ کی قسم میں مکرر مجاہد سے ملتا ہے ۳۰: یہی جمل کے شروع سے لے کر ان کے لفظوں میں باپ کو لایا ہے اس کو کہ
یعنی کہ انہوں نے تعجب نہ کیا کہ اس نے جسے بیان کرتا ہے وہ ہے کہ اس کی رویت کیلئے مجاہد متبادر ہی ہے ایک خدا تعالیٰ ہے۔ مزہ

المطهرین وجميع عباد الله الصالحين اما بعد فيقول عبد الله الاحد
اور مطہرین اور تمام عباد کے بیک بندوں پر اس کے بعد خدا نے اس کا بندہ

بقیہ صفحہ ۱۰ مگر گرجاؤں میں کچی موت گنت تراشیں بلکہ میں نہیں اٹھاؤں گی پیروی لازم ہے جو قوم سے فدا کیا گیا ہے
میں اس تحقیق سے ظاہر ہے کہ اب یہی باپ کا لفظ خدا تعالیٰ کی نسبت استعمال کرنا ایک سو اور ادب اور بچوں میں مل
ہے اور ان لوگوں نے حضرت مسیح کی نسبت یہ لازم کر لیا ہے کہ گویا وہ خدا تعالیٰ کو اب کر کے پارتے تھے اور خود تعالیٰ
جناب الہی کو اپنا باپ ہی تعین رکھتے تھے جنہوں نے نہایت کمزور و جھوٹا الزام ابن مریم پر لگایا ہے کیا کوئی عقل
تجویز کر سکتی ہے کہ خود اللہ حضرت مسیح کی مادائی کے ترک ہوئے کہ جو لفظ اپنے معنی میں اس کی رو سے اب حقیر
اور ذلیل جو جس میں ناقصی اور کمزوری اور بے اختیار ہی ہر ایک پہلو سے پائی جائے وہی لفظ حضرت مسیح اٹھ
جلالت کی نسبت اختیار کریں ابن مریم علیہ السلام کو یہ اختیار ہر گرجا میں تھا کچی موت سے لعنت نرٹھی کریں اور
لعنت تراشی بھی ایسی ہیچہ جس سے سراسر جہالت ثابت ہو پس جس حالت میں لعنت نے اب یہی باپ کے لفظ کو
اس سے زیادہ وسعت نہیں دی کہ کسی نہ کا لفظ مادہ کے رحم میں گئے اور پھر وہ لفظ نہ گرائے جائے کہ کسی طاقت
سے بلکہ ایک لفظ کی قدرت سے رفتہ رفتہ ایک جائز مخلوق بن جائے وہ شخص جس نے لفظ گرایا خدا تعالیٰ
کا رو سے اس باپ کے نام سے موسم ہو گا وہ اب کا لفظ ایک ایسا حقیر اور ذلیل لفظ ہے کہ اس میں کوئی حشر پوش
یا ارادہ یا محبت کا شرط نہیں۔ مثلاً ایک بڑے جو کریم پر محبت کو کے لفظ قبول دیتا ہے یا ایک سائل ذلیل جو گناہ پر
جست کر کے اللہ اپنی شہوات کا کام چھوڑ کر پھر اس سے علیحدہ ہوا گ جاتا ہے جس کے یہ خیال ہیں بھی نہیں ہوتا ہے
کہ کوئی بچہ پیدا ہو یا ایک سٹو جس کو شہوات کا ہنسا یہ نہ ہو کہ وہ سب سے جدا ہو یا وہ اسی کام میں لگا رہتا ہے اور کبھی
ہم کے خیال میں بھی نہیں ہوتا کہ اس بارے کے شہوانی جوش سے یہ مطلب ہے کہ بہت کچھ پیدا ہوں اور تنہا نہ رہا
نہیں کہ قدرت سے پھیل جائیں اللہ اس کو نہ صرف طور پر یہ شعور دیا گیا ہے تاہم اگر کچھ پیدا ہو جائیں تو لا شہرہ و غیرہ
اپنے اپنے بچوں کے آپ کہلاؤں گے اب جبکہ اب کے لفظ یعنی باپ کے لفظ میں دنیا کی تمام نعمتوں کی مدد سے ہر معنی
ہر گروہ میں کدہ آپ لفظ ہی لئے کے بعد پھر بھی لفظ کے متعلق کچھ کارگزاری کی گاہ ہے تاہم بچہ پیدا ہو جائے یا ایسے کام کے
وقت میں یہ ارادہ بھی اس کے دل میں ہو اور کسی مخلوق کو ایسا اختیار دیا گیا ہے بلکہ اب کے لفظ میں بچہ پیدا ہونے کا

احمد عافا اللہ وایتدانی کنت مولعا من شرخ الزمان بتحقیق
 اچھ کتابہ دھما سے عافیت میں رکھے اندانی میں رہے، کہ میں اپنے ابتدائی زمانہ سے ہی مذہب کی تحقیق

بقیتہ صفحہ ۳۱: خیال بھی شرط نہیں اور اس کے مفہوم میں اس سے زیادہ کوئی موانعہ نہیں کہ وہ نطق و عمل سے
 بلکہ وہ اسی ایک ہی لحاظ سے بولنے والا ہے نکتہ کی نکتہ سے اب یعنی باپ کہلاتا ہے تو کوئی کر جائے جو کہ ریسانا کا رہ
 لفظ میں کو تمام نواؤں کا اتفاق ناکارہ ٹھہرتا ہے اس قاعدہ مطلق پر بولا جائے جس کے تمام کام کامل اور اول اور
 کامل ظہور و قدرت کاملہ سے ظہور میں آتے ہیں اور کبوں کر دوست ہو کہ وہی ایک لفظ جو کب پر بولا گیا، بیل پر بولا گیا۔
 منور پر بولا گیا وہ خدا تعالیٰ پر بھی بولا جائے یہ کیسی بے ادبی ہے جس سے نادان عیسائی ہاتھ نہیں آتے زبان کو
 شرم باقی رہی نہ حیاتی رہی نہ انسانیت کی سمجھ باقی رہی کفارہ کا مسئلہ کچھ ریسان کی انسانی قوتوں پر نالچ کی طرح
 گر کر ہلکا ہوا ہے جس کو اب اس قوم کے کفارہ کے کھوسر پر بیان تک نکتہ پہنچ گئی ہے کہ اچھا چال چلن بھی
 ان کے نزدیک بھروسہ ہے حال میں مبنی ۱۱ جون شہرہ کو پچھو خدا شاں لہ صیاد میں جو عیسائی مذہب کا ایک لفظ
 کفارہ کی نسبت چھپا ہے وہ ریسان خطرناک ہے جو رانم پیشہ لوگوں کو کیمت ہی مودیتا ہے۔ اس کا حاصل یہی ہے
 کہ ایک سچے عیسائی کو کسی نیک بختی کی ضرورت نہیں کیونکہ کھاسے کہ اعمال حسد و بخت میں کچھ بھی دخل نہیں جس سے
 صاف طور پر قریب مکتبہ ہے کہ کوئی جو رضا مندی الہی کی بوجہات کی جڑ ہے اعمال سے حاصل نہیں ہو سکتی بلکہ کفارہ
 ہی کافی ہے اب سوچنے والے سوچ سکتے ہیں کہ جبکہ اعمال کو الہی رضا مندی میں کچھ بھی دخل نہیں تو پھر عیسائیوں کا
 چال چلن کو کدورت رہ مکتبہ ہے جبکہ چوری اور زنا سے پرہیز کرنا موجب ثواب نہیں تو پھر یہ دعویٰ فعل موجب
 مواخذہ بھی نہیں اب معلوم ہوا کہ عیسائیوں کا بیاک ہو کر بدکاریوں میں پڑنا اسی اصول کی تحریک سے ہے بلکہ اس
 اصول کی بنا پر قتل و دین و حلف و دعوئی سب کچھ کر سکتے ہیں کفارہ جو کافی اور ہر یک بدی کا مثلثہ والا ہوا۔ جو جفت
 ایسے وہی مذہب پر

اب سمجھنا چاہیے کہ آپ باپ کا لفظ جس کو اتنی بے ادبی کی راہ سے عیسائی توفیق خدا تعالیٰ پر
 اطلاق کرتے ہیں لغات مشترکہ میں ہے یہی ان عربی لفظوں میں سے ہے جو تمام ان مذاہب میں پائے
 جاتے ہیں جو ربی کی شخصیات ہیں اور مٹوٹے تغیر و تبدل سے ان میں موجود ہیں چنانچہ درحقیقت قادر و رب و پتہ اور

الذہاب والرحیان وما راضیت قط باحدة الکلمات وما قنعت بطافی من الخیالات

میں مشتعل رہا ہوں۔ اور کبھی میں اس بات پر راضی نہ ہوا کہ سر کی کلمات پر ہی اس کوں کھینچیں جس نے سطحی خیالات پر قناعت نہ کی۔

بقیہ صفحہ ۴۴۰ باب ۱۲ پر پھر دہرہ اسی عربی نفل کی شراب شدہ حوٹیں ہیں جس کو ہم انشا اللہ اپنے محل پر بیان کریں گے اور نفلت کی مدد سے یہ نفل چاروں احوال کے لحاظ سے بنایا گیا ہے۔

۱۱) اب ارم سے کہو کہ اس میں پانی کو کہتے ہیں جو ختم نہ ہو کر نفل کا پانی عدت حد تک مروں پس پیدا ہو جائے تھا ہے اور اسی پانی سے حکیم بعد احوال بچہ پیدا کرتا ہے اس لئے اس پانی کا منبع آب کے نام سے موسوم ہوا اسی لحاظ سے عرب کے لوگ عدت کی شرم گاہ کو ابی الودا کر س کہتے ہیں اور اس میں حص کا نام ہے یعنی جہنم کا پانی جو کہ جہنم بھی ایک مدت و زمانہ تک متعلق نہیں ہوتا اس لئے اس کو بھی بطریق عذوق ایک پانی تصور کر کے عدت کی شرم گاہ کا نام ابی الودا کر س رکھا گیا ہے کیونکہ ابی ایک کنواں ہے جس کو پانی متعلق نہیں ہوتا اور دوسری ابی کے نفل سے نکالا گیا ہے کیونکہ ابی کے معنی نفلت میں ایک جگہ ہے اور اس کو نہ کے بھی ہیں جو کہ اس کام میں نہر جو اب کہلاتا ہے صرف نفل سے ڈالتے ہیں پس کہ جاتا ہے اور اگر اس کا کوئی کام نہیں بلکہ اہم جس کے معنی آب کی نسبت بہت وسیع ہیں اپنے رحم میں اس نفل کو لیتی ہے اور اسی کے خون سے وہ نفل پر نقش پاتا ہے پس اس آب کی تفسیر میں یہ امر بھی ملحوظ ہے تفسیر کے بارے کے نفل سے مشتق ہے کیونکہ ابی مرکبہ کو کہتے ہیں جو کہ در کا عضو قنائل مرکز کے سے مشابہت رکھتا ہے اس لئے اس کا نام ابی یعنی باب ہوا۔ یہ چوتھے۔ ابی کے نفل سے منظور شدہ کو کہتے ہیں جو کہ ذرا وقت کے بعد مرد کی عواض متعلق ہو جاتی ہے اس لئے یہ جزو بھی در تفسیر ابی میں داخل ہے۔

غرض یہ چار جزو ہیں جو اس قانون عدت میں پائے جاتے ہیں جو اب کے متعلق ہے لہذا ان میں کمی جتنا پر اب کا نام اب رکھا گیا اور جب اب کو تفسیر معلوم ہو جائے تو دوسری زبانوں میں جو اس کے عوض میں نام ہوا جاتا ہے جیسا کہ آب یا قنار یا پند یا پتا وغیرہ ان کی وجہ تفسیر بھی ساتھ ہی معلوم ہو گئیں گی کیونکہ وہ سب اسی زبان سے نکلی ہیں اور وہ الفاظ بھی در حقیقت عربی ہی ہوئی ہے اب ذرا شرم اور حیا سے سوچنا چاہیے کہ کیا ایسا نفل جس کی وجہ تفسیر میں یہ خدا تعالیٰ پر اطلاق کر سکتے ہیں۔

لہذا اگر یہ سوال ہو کہ پھر پہلی کتاب میں نے کیوں اطلاق کیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اولیٰ توحہ تمام کتاب میں

کل غیبی اسرار الہیہ لاف و عجوبہ من الخیر عبادت و ما احصی رت علی باطل
جیسا کہ ہر ایک کو ذہن جو چاہے اور عقل میں تنقید و تہمت کرتا ہے اور کبھی دین نے پس منہم باتوں پر اصرار نہ کیا

بقیہ مصنفہ ص ۲۰: خوف و میل میں اور ان کا ایسا بیان جو حق اور حقیقت کے خلاف ہے ہرگز پذیرائی کے لائق نہیں کیونکہ
ابہ کلام میں ایک گنہ گار کی طرح میں جس سے پاک طرح انسان کو پرہیزگار چاہیئے اور پھر گنہ گار میں کیوں
کہ تورات میں بعض جگہ ایسے لفظ موجود تھے جو ممکن ہے کہ ان کے اور بھی معنی ہوں جو باپ کے معنی سے بالکل مخالف ہیں۔
کیونکہ اہل کلام کے معنوں میں وسعت نہ ہوتی ہے پھر اگر فعل بھی کریں کہ ان نخت کے یک ہی معنی ہیں تو اس وقت یہ
جواب ہو سکتا ہے کہ چونکہ بنی اسرائیل اور یہود میں ان کی اور کتابیں ہیں ان میں نہایت منزل کی حالت میں تعین
اور خوشی کی طرح وہ زندگی بسر کرتی تھیں اور اس پاک اور کامل معنی کو نہیں سمجھتی تھیں جو رب پاک کے منہم میں ہے
اس لئے الہام الہی نے ان کی اپنی حالت کے موافق ایسے فعلوں سے ان کو سمجھایا جن کو وہ بخوبی سمجھ سکتے تھے اور
ان کی ایسی ہی مثال ہے جیسا کہ تورات میں عالم سادگی اچھی طرح تصریح نہیں کی گئی اور دنیا کے آدمیوں کی طرح وہی
گئی اور دنیا کی آفتوں سے ڈرایا گیا کیونکہ اس وقت وہ تو میں عالم سادگی فاضل کو سمجھ نہیں سکتی تھیں پس جیسا کہ
اس واقعہ کا نتیجہ ہوا کہ ایک قوم قیامت کی منزل تھوڑے میں پیدا ہو گئی ایسا ہی باپ کے لفظ کا آخر کار یہ نتیجہ ہوا کہ
ایک نادان قوم جیسی جیسا تھیں نہ ایک عاجز و بے تدہ کو خدا پیدا دیا اور یہ تمام حادثات منزل کے طور پر
تھے جو خدا ان کتابوں کی تعلیم محدود تھی اور خدا تعالیٰ کے علم میں وہ تمام تعلیمیں جلد مسخ ہونے والی تھیں۔ اس لئے
ایسے حادثات ایک سفر اور پست خیال قوم کے لئے جائز رکھے گئے اور پھر جب وہ کتاب بنیائیں آئی جو حقیقی
نور و کلمات ہے تو اس معشوق کی کچھ حاجت نہ رہی جو ان کی سے ملی ہوئی تھی اور نہ اپنی اپنی حالت کی طرف رجوع
کر آیا اور تمام انکار و نفی اصل حقیقت پر آگئے یہی بعید تھا کہ قرآن کی بلاغت فصاحت کا اعجاز لے کر آیا کیونکہ دنیا کو
صحت حاجت تھی کہ زبان کی اصل وضع کا علم حاصل ہو پس قرآن کو کچھ نہ ہر ایک لفظ کو اس کے علم پر
رکھ کر کہ لایا اور بلاغت اور فصاحت کو ایسے طور سے کھول دیا کہ وہ بلاغت اور فصاحت دین کی دو
آنکھیں بن گئیں پہلی تو میں اس بات سے بہت ہی غفلت میں رہیں کہ وہ زبان کو دینی سرائے کے حل کرنے کی
خدا تعالیٰ نے لکھی وہ اس میں ہے: فقہا اور محدث بھی تعین کیونکہ ان کے پاس صرف بگڑی ہوئی اور خراب حالت

ککل جصول ضننیں و ماخر کفی الی امرا الا عین التحقیق و ما جرت فی
جیسا کہ یہ کتاب نہ پہل کی حالت ہے۔ اور کوئی کسی چیز نے تحقیق کی کہ کمال کے کسی ایک طرف مجھے جیسا نہیں دی اور مجھ سے

بقیہ صفحہ ۱۶۱ کی زیریں تھیں جو مفردات اور اسماء کی وجہ تسمیہ بیان کرنے میں کوئی تھیں معزوات کا کچھ
نظام تھا۔ اظہار مواد کا کچھ بھی سرورہ تھا۔ ایک گری ہوئی عمارت کی طرح اینٹیں پڑی تھیں جن کی ترتیب
طبعی کا کوئی بھی نشان باقی نہ تھا پس ان کو کسی نالافی زبان میں کہہ کر الیبت میں مدد سے کہہ سکتی تھیں اس لئے تمام
قویں ہر ایک ہو گئیں پھر قرآن کریم ایک ایسی کامل زبان میں نازل ہوا جس میں یہ سارا سامان نظام موجود تھا اس لئے دین
اسلام بڑھنے سے محفوظ رہا اور خدا سے تادری کی جگہ مخلوق نے نہیں لی۔

اب اس کے بعد اگرچہ ہمارا ارادہ تھا کہ چند اور کلمات کی بھی تشریح کی جائے اور دکھایا جائے کہ عربی کے
مفردات کس قدر حقائق عالیہ اپنے اندر رکھتے ہیں مگر اس کو دل کے خوف سے بالفضل ہم اس مضمون کو اسی جگہ
چھوڑتے ہیں لیکن یہ تین سو نقطہ جو ہم کلمہ چکے ہیں یہ اسی غرض سے لکھے گئے ہیں تا ہمارے مخالف بھی ایسی ہی باتیں اپنی
اپنی زبانوں میں بنا کر شکار کیا ہو یا بھی غلطی اور اس کے بعد ایسی ہی قبیح کلمات مضر حد میں ہم کو لکھ کر دکھائیں تا ہم بھی
دیکھیں کہ ان کے پاس کس قدر مفردات ہیں اور وہ اپنے مفردات کو کسی امر کے بیان میں کہاں تک نبھا سکتے ہیں اور مفردات
کا نظام اپنے پاس رکھتے ہیں یا اور ای لائن و لڑت ہے۔

اس جگہ ہم میکس ملر کے بعض شہادت اور دوسرے کو بھی دوڑنا تو ترن مصلحت سمجھتے ہیں جو اس نے اپنی
کتاب ایکچو جلد اول علم امان کی بحث کے نیچے لکھے ہیں چنانچہ بطور قولہ و اقوال کے ذیل میں تحریر ہیں۔

قولہ ترقی علم کے موافقات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ بعض قوموں نے دوسری قوموں کو امتیازات اور تفریق کی وجہ
سے دیکھنے کے لئے ان کی نسبت فخارت، تمیز و تقاب تراشے اس لئے وہ ان مخفر قوموں کی لغات کے سیکھنے سے
قاصر ہے اور جب تک یہ الفاظ جنگی اور علمی کہنے کے امتیاز کی لغات و زمرہ نگ سے نہ ملے گئے اور بجائے اس کے
قد براہ نظام نہ تھا ایسی جب تک تمام قوموں کا یہ اختلاق تسلیم نہ کیا گیا کہ وہ ایک ہی نوع یا جنس کے ہیں اس وقت
تک ہمارے علم لسان کا آغاز نہ ہوا۔ **اقول** صاحب راقم کی اس تحریر سے معلوم ہو گا کہ وہ اصل مان کو اہل عرب پر
اعتراف ہے اور وہ خیال کرتے ہیں کہ عرب کے لوگ جو دوسری زبان و ادب کو بھی پڑھتے ہیں یہ لفظ محض غل و غصہ کے

الى عقيدة الاثائد التعميق - وما فهمنى الا ربى الذى هو خير المفهم مبين
عینی بھی کسی شے کے کہ کسی نے مجھ کو کسی عینہ کی طرف نہیں کھینچا اور مجھ کو خدا کے مجھ کو کسی نے نہیں کھینچا اور وہ مجھ کو ماننے والوں سے بہتر ہے

بقیہ صفحہ ۲۵: راہ سے دوسری قوموں کی تخلیق کی غرض سے تراشا گیا ہے لیکن یہ غلطی محض اس وجہ سے پیدا ہوئی ہے کہ ان کی
یہ سائنس کا نخل ان کو اس بات کی دریافت سے منع ہوا کہ ان کا نظام اور طب کا حفظ انسان کی طرف سے مایا خدا تعالیٰ کی طرف سے ہے
حالانکہ وہ اپنی کتاب میں خود اقرار کر چکے ہیں کہ وفود انسان کا اپنی طرف سے جتنا کسی انسان کا کام نہیں سب ہم ان پر خدا ان کے
ہم خدائوں پر فخر کرتے ہیں کہ زبان عرب میں دو لفظ ہیں جو ایک دوسرے کے مقابل پر واقع ہیں ایک تو عرب میں کے معنی
فصح لفظ طبع کے ہیں اور دوسرا عجم جو اس کے مقابل پر واقع ہے جس کے معنی غیر فصیح اور بے تہذیب ہے اگر ہم مکمل حساب
کے خیال میں یہ دو لفظ تویم نہیں ہیں اور اسلام نے ہی بخل کے مادے ان کو یہ سادہ کیلئے تو ان کو ان فنون کا نشان
دینا چاہیے جو ان کی رائے میں اصل لفظ تھے کہ مکرر تو ممکن نہیں کہ کسی قوم کا تویم سے کوئی بھی نام نہ ہو اور جب تویم
انسان پر اتنا ثابت ہوا کہ یہ انسانی بناوٹ نہیں بلکہ وہ قادر عالم انجیب میں نے مختلف استعدادوں کے ساتھ انسانوں کو پیدا
کیا ہے اس نے مختلف یاقوتوں کے لحاظ سے یہ حزام آپ مقرر کر دیے ہیں پھر دوسری دلیل یہ بھی ہے کہ اگر وہ نظام عرب
اور ہم کسی انسان نے محض تعصب اور تحقیر کے لحاظ سے آپ ہی مقرر کئے ہیں تو بلاشبہ یہ واقعات کے مطابق ہوں گے
اور محض مدوح بے فروغ ہو گا لیکن ہم اس کتاب میں ثابت کر چکے ہیں کہ عرب کا لفظ حقیقت و ہم بائیں ہے اور واقعی طور
پر یہ بات صحیح ہے کہ زبان عربی اپنے نظام مفردات اور لفاظی ترکیب اور دیگر محاسبات و خواص کے لحاظ سے ایسے اعلیٰ
مقام کے مرتبہ پر ہے کہ یہی کہنا پڑتا ہے کہ دوسری زبانیں اس کے مقابل پر گونگی کی طرح ہیں اور نہ صرف یہ بلکہ جب ہم
دیکھتے ہیں کہ دوسری زبانیں اس کے مقابل پر گونگی کی طرح ہیں اور نہ صرف یہ بلکہ جب ہم دیکھتے ہیں کہ دوسری تمام
زبانیں حلاوت کی طرح بے حد حرکت پڑی ہیں اور اطراف و احوال کی حرکت ایسی ان سے منعقد ہے کہ گویا وہ بالکل بے جان ہیں
تو ہمیں مجھوری یہ ثابت پڑتا ہے کہ حقیقت وہ زبانیں نہایت تشنل کی حالت میں ہیں اور عربی زبان میں یہ بات نہایت غم
نظروں میں بھی گئی ہے کہ عرب کے مقابل کے لوگوں کا نام عجم ہے اور اس نام کا متعلق بھی ان مذاقل و احوال و لوگوں کو
حاصل نہ تھا اور اگر ٹھیک ٹھیک ان کے تشنل کا حال ظاہر کیا جاتا تو یہ لفظ نہایت مفرد تھا کہ ان زبانوں کا نام مردہ زبانیں
رکھا جائے حال اب ہم اس قدر کہ موت و حیات کی صورت میں پیش نہیں کرتے ہیں اس وجہ سے اس کے لئے

وانہ کشف علی اسرار امن الحقائق وانزل علی عملہ المعارف والدقائق
اس نے خائن کے کئی اسرار مجھ پر کھولے اور معارف اور دقائق کی باتیں میرے ہر کہیں

بقیہ صفحہ ۲۶: پانچہزار روپیہ کا اشتہار اس کتاب کے ساتھ شائع کیا ہے۔ اگر کوئی اس بیان کا
کذب ہے میسٹر ہوں یا کوئی اور ہونوال کے لئے یہ صدی رہا ہی ہے کہ وہ اپنی اس لات و گرات کو دلائل شافیہ کے
ساتھ ثابت کر کے دکھلا دیں اور پانچ ہزار روپیہ رقم سے لے لیں اور ہمیں میکسور صاحب پر ہدایت افسوس ہے کہ
انہوں نے عیسائی کہلا کر اپنی کتب مقدمہ کے برفلاف اعتراض پیش کر دیے کہ جو گوہن کی مقدس کتابوں نے عرب
کے نام کو عرب کے لفظ سے ہی بیان کیا ہے۔ کیا ان کو اس بوش نقشب کے وقت انجیل بھی یاد نہ رہی۔ رسولوں کے
احوال کو کہیں کہ ان کے خدا نے عرب کے لفظ کو عرب کے نام سے ہی یاد کیا ہے پس جبکہ ان کی مقدس کتاب میں
بھی عرب کے لفظ کی دعوت بحال رکھتی ہیں جس کے مقابل پر عجم واقع ہے تو ان افسوس ہے کہ انہوں نے عیسائی کہلا کر
اس نام کی عزت کو قبول کرنا ناگوار سمجھا ہے اور نیز مقابل کے نام کو قبول نہیں کیا ان کو سوچنا چاہیے تھا کہ ان کی
مقدس کتابوں نے عرب کے اس پاک منجوم کو تصدیق کر لیا ہے۔ تمہی قلوب کو عرب کے نام سے ہی جو فصاحت کی
ضعفیت کی طوط اشارہ کر رہا ہے جاہو موم کہ ہے چنانچہ انجیل کے وجود سے پہلے انجیل میں بھی جاہو موم کا
لفظ موجود ہے اور جن نبیوں نے عرب کے نام سے نبوت کی ہے انہوں نے عرب کا لفظ استعمال کیا ہے اگر عرب کا
لفظ خدا تعالیٰ کی طوط سے نہیں تو لازم ہے کہ انجیل اور نام وہ کتابیں جو کتب مقدمہ کہلاتی ہیں خدا تعالیٰ کی طرف
سے نہیں تو اس صورت میں اس نجل کی وجہ سے ان تمام کتابوں کو چھوڑنا پڑے گا۔

قولہ میرے نزدیک نہی آفاظ علم لسان کا بیشکوست کے پہلے روز سے ہو۔ اقول چونکہ رسولوں کے
احمال میں حواہیوں کا طرح طرح کی ہولی بولنا لکھا ہے اس لئے میکسور صاحب اس سے یہ حجت پکڑتے ہیں کہ ہولیوں کی سختی
کی بنا عیسائی مذہب نے ڈالی ہے۔ اب اہل نظر سوچیں کہ صاحب رقم ایسے بے اصل کلمات کے ساتھ کس قدر تعصب
سے کام لے رہے ہیں۔ یہ بات سمجھنے کے لائق ہے کہ اعمال کے دوسرے باب میں اس بات کی تصریح کی ہے کہ ہولیوں
نے اس مذہبی دلیل بولیں جو یہ مذہب کے ہودی بولتے تھے یہ نہیں کہا کہ انہوں نے اس وقت چینی زبان یا سنسکرت یا
جاپانی کی ہولی میں ہمیں کتنا شروع کر دیا تھا بلکہ صاف لکھا ہے کہ ان تمام ہولیوں کو یہودی سمجھتے تھے کیونکہ یہ مذہب میں وہ

و اعطانی ما يعطى المخلصين فلما اوجلت الحق بغيد صانته و سرّ بيته
اور مجھے دینتیں دیں جو مخلوق کو دیا کرتا ہے۔ پس جبکہ میں نے اس کے فیضان سے حق کو پایا اور اس کے وعدہ

بلیانہ رايت شكر هذه الاكوافى ان امون خدمته الدين والشریعت
سے میں پادشہ کیا گیا تو میں نے ان نعمتوں کا شکر اس بات میں دیکھا کہ دین کی خدمت میں اور شریعت کی تائید میں ہونے پر مشقت

الغراء و اری الناس نوسل الدین المتبین و اری مملوكة لجسا کر الہی
گوارا کر دل اور دین متین کا نور لوگوں کو دکھاؤں۔ اور اس کی بشارت ہر ایمان کے شکر کے ساتھ ظاہر کر دوں۔

بقیہ صفحہ ۴: سب بولیاں بولی جاتی تھیں پس اس صورت میں سواریوں کی کرامات کیا ہوئی بلکہ ایسی باتوں کا
اس زمانہ میں پیش کرنا قابلِ تسم ہے کیا ممکن نہیں کہ وہ بولیاں جو اسی شہر میں سواریوں کی قوم اور برادری میں
بجرت سے محل تھیں سواریوں کو بھی یاد ہوں۔ جبکہ ایک ہی قوم ایک ہی شہر ایک ہی برادری تھی اور تمدن کا
سلسلہ چلتا تھا کہ چہرہ رشتہ اور تعلق اور دل و رات کی ملاقاتوں اور معاملات کے بعض بعض کی بولیوں سے وقت
جو چاہیں تو اس بات میں کون سا استبعاد ہے کہ سواری بھی اپنے مزید بھائیوں کی بولیوں سے واقف ہوں
پس ایسی کرامت اس کرامت سے کچھ زیادہ معلوم نہیں ہوتی کہ جو لاہور کے سادہ لوحی و دکھلا دیا کرتے ہیں
ہاں اگر میکس مور یہ لکھتے کہ علم اللسان کا آغاز مسح کے جانی پتھروں سے ہوا ہے اور انہوں نے تول عدلی یہ بنا دیا
تو یہ بات بظاہر سچی معلوم ہو سکتی تھی۔ کیونکہ اعمال کے اسی باب میں اس بات کا اقرار ہے کہ یہود اسی شہر میں
جہاں ہماری رہتے تھے عدت و راز سے یہی بولیاں بولتے تھے سو قند دم یہود کو ثابت ہوا اور سواریوں
کو اس تمدن و بنا فہمیت ہے کہ یہ ممکن کریں کہ شہدہ یا ندول کی طرح یہ بکار سے نہیں تھے بلکہ یہ بولیاں
اپنی برادری سے انہوں نے سیکھ لی تھیں۔ کیونکہ انہیں میں انہوں نے پرورش پائی تھی اور اصل بات
یہ ہے کہ بولیوں کی تحقیق کی طرف توجہ دلانے والا مجھ کو اسی کریم کے اور کوئی دنیا میں ظاہر نہیں ہوا، اسی پاک
کلام نے یہ فرمایا ومن آیات ما خلقنا السّلوٰت و الاضواء اختلاف السنن وکما واما انکون فی ذلك
لآیات للعالمین رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا تعالیٰ کی ہستی اور توحید کے نشانوں میں سے زمین آسمان پچھید کرنا
بولیوں اور رنگوں کا اختلاف ہے۔ وہ حقیقت خدا شناسی کے لئے بڑے نشان میں مگر ان کے لئے جو

وإسراعی شئون صدوق امین۔ وما هذا الا فضل ربی انه اسرانی
اور صدوق امین کے کاموں کی حفاظت کروں اور یہ خاص فضل الہی ہے اسی نے مجھ کو عاقول کی راہیں
سبل الصادقین۔ وعلمنی فاحسن تعلیمی وفضمنی فاکمل تفہیمی و
دکھائیں اور اس نے مجھ کو سکھایا اور سمجھایا اور کامل سمجھایا اور
عصمتی من طریق المخاطبین۔ وادھی الی ان الدین هو الاسلام وان
خلا کی راہوں سے مجھے بچا یا اور مجھے الہام کیا کہ دین اللہ اسلام ہی ہے اور
الرسول هو المصطفی السید اکامام رسول حق امین۔ فلما ان رینا احد
پیامبر رسول مصطفی علیہ السلام سرور نام ہے جو رسول حق امین ہے پس جیسا کہ عبادت صرف خدا کے
یستحق العبادۃ وحده فذلک رسولنا المطاع واحد لا نبی بعدک ولا نثریک
لے ہے اور وہ وحدہ لا شریک ہے اسی طرح ہمارا رسول اس بات میں واحد کہ اس کی پیروی کی جائے اور اس بات میں واحد
معدوا ندر خاتم النبیین۔ فاقتدیت بجلالہ ورایت الحق بسناہ ورفعتنی
کہ وہ خاتم الانبیاء ہے پس میں نے اس کی ہدایت پائی اور اس کی روشنی سے بینہ بنی اور مجھے اس کے بعد
یلکہ دربان نبی کما یربی عبادہ المجدوبین وهدانی وادسراتی
ہاتھوں نے مجھے اٹھایا اور میرے رب میری پرورش کی جیسا کہ وہ ان گنوں کی پرورش کرتا ہے جو کوئی طرف نہیں دیکھتا ہے اور اس نے مجھ کو ہدایت
وارانی ما ارانی حتی عرفت الحق بالدلائل القاطعة ووجدت الحقيقة
اور علم بخشا اور دکھلایا جو دکھلایا یہاں تک کہ میں نے دلائل قاطعہ کے ساتھ حق پہچان لیا۔ اور روشن ہوا میں کے
بالبراہین الساطعة ووصلت الی حق الیقین۔ فاخذنی الاسف علی
ساتھ حقیقت کو پالیا اور میں حق الیقین تک پہنچ گیا تب مجھے ان دلوں پر سخت افسوس

بینہ صفحہ ۱۰۴ الی ۱۰۵ میں یہ لکھا کہ کس قدر تحقیق اللہ کی طرف توجہ دلائی ہے کہ اس کو خدا شناسی کا دوا کھلا رہا ہے
کیا کوئی ایسی آیت نہیں ملے گی جو اسے کہتا ہو کہ اگر نہیں پس جائے شرم ہے۔

قلوب قسدت وانظاسراغت و عقول قالت و آراء مالت
 ۱۶ جو گڑ گئے اور ان نظروں پر دل دکھا جو طبعی ہو گئیں اور ان عقول پر جو ضعیف ہو گئیں اھان دلوں پر جو
 و اھواء صالت و اوباء شاعت من افساد المفسدین
 ناتھنی کی صحت جھک گئیں اور ان نفسانی خواہشوں پر جنہوں نے حملہ کیا اور ان دلوں پر جو مفسدوں کے فساد سے پھیل گئیں
 و سرایت ان الناس اکبوعلى الدنيا وزينتہا فلا یصغون اى
 اویس نے دیکھا کہ لوگ مینا اور اس کی زینت پر گرے ہوئے ہیں اور مذہب حق اور اس کے دلائل
 الملة وادلتہا ولا ینظرون اى نضارہا و لضرہا و لیرضون کا تھم
 کی ملت و وجہ نہیں کرتے اور اس کی زرخاں اور آؤں کو نہیں دیکھتے اور اس طرح کنارہ کرتے ہیں کہ گویا
 متاہون و لیسوا بمرتابین و لکنہم اثرو الدنيا على الدین - لا یقبلون
 شک میں ہیں اور وہ اصل ملک میں نہیں بلکہ انہوں نے دنیا کو دین پر اختیار کر لیا ہے اپنی تائید سنائی کی
 لتعہم ذائق العرفان و لا یرون علا البواہین - و کیف و انہم
 وجہ سے معرفت کی بات کو مانوں کو قبول نہیں کرتے اور براہین کے اونچے مقام کو دیکھ نہیں سکتے اور کیوں کر دیکھیں
 یوثرون سبل الشیطان و لیسرون على التکذیب و العداوان -
 انہوں نے شیطانی راہیں اختیار کر رکھی ہیں اور ظلم اور تکذیب پر اصرار کر رہے ہیں
 و لا یسلکون حجة الصّادقین - فطفقت ادعوا الله لیوتینى حجة تفحم
 وہ ملوثوں کی راہوں پر چلتا ہوں چاہتے ہوں نے چہاں الہی میں اس عوض سے دعا کرتا شروع کیا تاکہ وہ مجھ پر ہیجت
 کفر فہذا الزمان و تناسب طباثع الحدثان لا بکت سفھا ثم
 عیاں ہے کہ جو اس زمانہ کے مافوق کو لا جواب کر دے اور اس زمانہ کے نوجوانوں کی طباثع کے مناسب مل ہو تاکہ میں اس کے
 و عقلاء ہم باحسن البیان و تم الحجۃ على البجر مین - فاستجاب
 کم قتلوں کے مقتصدوں کو ایک مدد بیان کے ساتھ کرم کروں اور تاکہ مجرموں پر حجت پوری ہو پس میرے رب نے میری دعا کو
 رقی دعوتی و حقق لی منیتی و فتح علی بابہا کما كانت مسئلتی
 قبول کیا اور میری آرزو کو میرے لئے سمجھو کر دیا اور میرے پر میری آرزو کا دروازہ ایسے طور پر کھول دیا جو

و مراد مہجتی و اعطانی الدلائل الجدیدة البینة والحجیم القاطعة
میرا عاقل اور مجھے نئے اور کئے کئے دلائل عطا فرمائے اور یقینی اور قطعیہ دلیلین عنایت کیں
الیقینیة فالحمید لله المولی المعین ۔

سوالہ کو سب تعریف جو مدعا کرتا ہے

وتفصیل ذلك انه صار قلوبی الی تحقیق الاکسنت و
اور اس عمل کی تفصیل یہ ہے کہ اس نے زبانوں کی تحقیق کی طرف میرے دل کو پھیر دیا اور
اعان نظری فی تنقید اللغات المتفرقة و علمنی ان العربیة امما و
میرے نظر کو متفرق زبانوں کے پرکھنے کے لئے مدد کی اور مجھ کو سکھایا کہ عربی تمام زبانوں کی ماں اور
جامع کیفها و کتبها و انها لسان اصلى لنوع الانسان ولغتها الصامیة من
ان کی کتب و کتب کی جامع ہے اور وہ نوع انسان کے لئے ایک اصلی زبان اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے
حضرة الرحمان و منتمة لخلق البشر من احسن الخلقین ۔

کیسے ہماری خدمت میں جلاوسانی پیدا کر کے جو اس الخلقین نے ظاہر کیا ہے

ثم علمت من كلام الله ذی القدرة ان العربیة فخر

پھر مجھے خدا نے قادر کی کلام سے معلوم ہوا کہ عربی دلائل نبوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

دلائل النبوة وجمع شواهد عظيمة هذه الشریعة فخر سرات

کا ایک ذخیرہ ہے اور اس شریعت کے لئے بڑی بڑی شہادتوں کا مجموعہ ہے سو میں اس

سلسلہ الخیر المنعمین ۔ و فادنی داعی الشوق الی التوغل فی العربیة

غیر میں سے آگے بڑھوں میں گہرا اور شوق کے جذبہ نے مجھے اس طرف کھینچا کریں عربی میں توغل

والتبحر فی هذه اللعجة فوجدت لجهتها بحسب الطاقة البشرية

کہ وہ اس زبان میں تجرما حاصل کر دے میں اس طاقت بشری کے اعزاز پر اس کے بڑے پانی میں داخل ہوا

ودخلت مدیقتها بالنصرة الالهیة و شرعت الاختراق فی سبلها

اور خدا تعالیٰ کی مدد سے اس کے شہر میں داخل ہوا اور میں نے اس کی ساری اور معرکوں میں جلتا شروع کیا

ومسا لکھا والانصلات فی طرقھا وسکلمھا الاستعرف ریبۃ خلدھا

اور اس کی گندہ گاہوں اور کوچوں میں چلنے لگاتیں اس کے خانہ پروردہ و پروردہ نشین کو پہچان لوں

و اذوق عصیلة قدرھا واجتنبی ثمارا شجارھا و اخرج دسرا

اور اس کی ہنتریا کے طعام کو چکھ لوں اور اس کے دھڑوں کا پھل چُچھ لوں اور اس کے دریاؤں میں سے

بجھا رہا نصرت بفضل اللہ من الفائزین۔ ولم یفتنی بها

موتی محل میں پروردہ خدا کے فضل سے کامیابوں میں سے ہو گیا اور کسی پڑھائی میں ناکام نہ

مطلع ولا خلا منی مرتع درایت نضر تصاور عبت خضر تھا و

راہ کو کسی چراگاہ سے میں غالی اچھے نہ پھرا میں نے اس کی تازگی کو دیکھا اور میں نے اس کے سبز کو چرا اور

اعطیت من ربی حظا کثیرا و دخل کبیرا فی عربی مبین حتی اذا

مجھے میرے رب کی طرف سے زبان عربی میں بہت ماحصہ اور ایک بھاری نخل دیا گیا۔ یہاں تک کہ

حصلت لی دسرا ہرھا و دسرا ہا د کشف علی معدنھا و مقرھا و ادرانی

جب مجھے اس کے موتی اور اس کا دودھ مل گیا اور میرے پاس کے معدن کو تمام کھولنے لگے اور میرے خدا

ربی انھا وحی کریم و اصل عظیم لمعرفت الدین۔ وان شہبھا

نے مجھے دکھلا دیا کہ وہ ایک خدا کریم وحی دہندہ ہیں کہ چلانے کے لئے اس عظیم ہے اور اس کی آگ کی روشنی

ترجم الشیاطین۔ ومع ذلک رأیت لغایت آخری کخضر الد من

شیطانوں کو نگہ کر رہی ہے اور اودھ میں کہیں سے دوسری زبانوں کو دیکھا کہ گندگی بنزوی کی طرح ہیں

ووجدت دارھا خرمۃ و اھلھا فی المحن و وجدتمھا شادۃ الرحال

اور میں نے ان کے گھروں کو یرمان پایا اور ان کے اہل کو محبت میں دیکھا اور دیکھا کہ وہ زبانیں مسخروں کی طرح

للطعن کا المتغربین فالقی فی روعی ان اولف کتابا فی هذا الباب

کو چرکنے کے لئے تیار ہیں پس میرے دل میں ڈالا گیا کہ اس باب میں ایک کتاب تیار کروں

واضح الحق امام اعیین الطلاب و احسن الی الخلق کما احسن الی

اور چھائی کے طالب علم کے سامنے حق کو رکھ دوں اور حق اللہ جل جلالہ کوں دیکھا کہ خدائی نے میرے پروردہ کو

اب الارباب لعل الله يهدي به نفساً الى امور الصواب وما يتبعها
 تا جو کہ کوئی اس سے صواب کی راہ اختیار کرے اور میں اس خدمت سے خدا تعالیٰ کی رضا
 به الخرضا الرب الوهاب وهو مقصودى لامدح العالمين و
 کے شیعہ اور کچھ نہیں چاہتا اور وہی مقصود ہے نہ لوگوں کا توفیق اللہ
 اتى ما خرجت شيئاً من عيبتى فبأتى حق اطلب عجلتى ووالله
 میں نے جی یات سے کچھ نہیں نکالا پس مجھے برحق حاصل نہیں کیں پنی توفیق کا مطالبہ کروں اور بخدا
 ماخرجت من فنى كلمة وما انكشفت على حقيقة الا بتفهميه
 میرے ذہن سے کوئی کلمہ نہیں نکلا اور نہ کوئی حقیقت مجھ پر کھلی مگر اس طرح کہ خدا ہی نے
 وما علمت شيئاً الا بتعليمه والله يعلم وهو خير الشاهدين فلا
 مجھے سمجھا یا اللہ خدا نے ہی مجھے سکھایا اور اس واقعہ کا خدا کو علم ہے اللہ بہ گواہوں سے بہتر گواہ ہے پس اسے
 تثن على بصالحه في هذه الخطة واشكرو الله فان كلما من حضرة
 پڑھنے والے ہیں یا میری کچھ توفیق نہ کرنا اور خدا کا شکر کرو کیونکہ سب ہی کی طرف سے حاصل ہوا
 العزة هو الذى احسن الى وهو خير المحسنين

اس نے میرے پر حسان کا اور وہ ان سب سے بہتر ہے جو لوگوں میں اور وہ اعظم المحسن ہے

وانى رثبت هذا الكتاب على مقدمة والواب وخاتمة
 اور میں نے اس کتاب کو ایک مقدمہ اور کئی باب اور ایک خاتمہ پر حق کے طالبوں کے
 لطلاب ولا قوة الا بكرم ذي قوة ولا قدرة الا بقدر ذي عظمة
 لئے تقسیم کیا ہے اور جو فضل کریم ذی قوت کے کچھ بھی قوت نہیں اور جو قدرت اس قادر ذی عظمت کے کچھ بھی
 نرجوا فضله ونطلب رحمه وهو الرحيم وانا شير عنا باسمه
 تو مانا نہیں ہم اس کے فضل کو جو حد سے ہے اور اس کے رحم کو اس کے رحم میں اور وہ رحیم ہے اور مجھے اس کے نام سے شکر کر رہا ہے
 ونختم انشاء الله بفضله وهو خير المتفضلين وهو المولى الملعين
 اور انشاء اللہ اس کے فضل سے ختم کروں گے اور وہ سب سے افضل کرنے والا ہے اور وہ امیر ہے اور وہ کر کے والا ہے

فلیاھ تعبد وایاھ نستعین و نرید ان نری محامدہ علی راحلہ قصیدۃ

پس ہم ایک پیش کرتے ہیں کہ سچا ہے میں لوہم اللہ کرتے ہیں کہ اس کے حامد کو ایک تعبد کی سمدی پر دکھلائیں اور ان جلد

و نیتہا بن ہر اشعار جدیدۃ مع نعت رسول ہادی کل نفس سعیدۃ

کو تازہ شعروں کے ہولوں سے مدد کریں

لعل اللہ یقبل ہذہ المہدیۃ ویجعل فی کتابی البرکۃ واللہ یعطی

اے میرے کہ خدا تعالیٰ اس پرہر کو قبول فرماتے اور اس کتاب میں برکت رکھ دے اور

من یطلب فی شریعہ اللطالین (لوہم ہذا ہے خطا ہے تیل ہے ٹیڑھ ٹیڑھے لوہوں کو خوشخبری ہو)

الْقَصِيدَةُ فِي حَمْدِ حَضْرَةِ زَعْبِ الْبَرِيَّةِ

قصیدہ جناب باری کے حمد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں

نُشْتِی عَلَیْکَ وَلَیْسَ حَوْلَ نَئَاہِ

یا ملبی یا کاشف الغمائم

فی ہذہ الدنیا و بعد مناہِ

فلا رحمہا منزلنا بل رضایہ

تنجیہ سراقہ الناس من اعیایہ

وعلیک کل توکل و رہجائی

فشریت و حلال علی زوحای

یُدْرِی بِتُکْرِکَ فی التراب ندای

یا واسع المعروف ۱۱۵ انسہار

فی کل رنم اقلہم والاملاہ

ذهب البلاء فما احسن بلائ

لما اتا فی طالب الطلیا

بعدت جنانہ تنان من الاحیاء

کلات تعین میول بکائی

لنا بیتاع الدجی مبوا

یا من احاط الخلق بالالہ

انظر الی سرحمہ و عطا ختی

انت لملکات کھف نعوسنا

بقا رشینا فی الظلام و صبیہ

تغوا عن الذنب العظیم توبہ

انت المراد و انت مطلب محبتی

اعطیتی کما من المحبت رقیہا

انی اموت ولا یموت محبتی

ما شاہدت عینی کتالک محبتی

انت الذی قد کان مقصد محبتی

للا رایت کمال لطفک والفضل

انی ترکت النفس مع جذبانہا

متناہوت لا یراہ عدتنا

لو لم یکن رحمہم کافلہ

نتواضیاء الحق عند وضوح

یونیکس اور دیگر مشہور برناموں کی مدد سے لکھی گئی ہے۔ یہ کتاب صرف معلومات کے لیے ہے۔ اس میں کوئی بھی چیز نہیں ہے جو کسی شخص کی طرف سے لکھی گئی ہو۔

نفسي نأت عن كل ما هو مظلم
 لما رأيت النفس مد محجتي
 اني تشرع ككؤوس مريت للهدى
 فوجدتها في فرتة وصلاء
 لو اهلن لمرحوم مصباح الهدى
 اني لرى فضل الكريم احاطني
 الله يعطاني حدائق علمه
 فكلما اقتضت ذواتي منى مقدى
 اطلع خلاقه وهجته محجتي
 وله التفرج في المحامد كلها
 فالهض له ان كنت تعرفت قدرا
 ملكته تبقى بقوة ذمته
 غلبت على قلبي محجتي ووجهه
 طوى الجواد نارياطن باطنى
 ما بقى في قلبي سواه تصور
 هو جاء الفتنة اثاره حرقى
 ابرى الهموم بشرية فضله
 ما شتم انفى مرغبا في مشهد
 يارب امثا بانك واحد
 امنت بالكتب التي انزلتها
 يا محيى الدمارك فاندك موطن
 يارب ابدى في نعمتك وانتقم
 لا يعلمون نكات دين المصطفى
 يؤذوننى فوعدا عوادنيهم
 خشو ولا يخشون الرجال شجاعتهم
 ربح الداس يحلقون كتحلب
 حسد اسير اهل دين ولم ينزل
 فالتفت عند منورى وجعائى
 اسلمها كالميت في المبيد اء
 فركبت بعد الموت عين بتاعى
 فوجدتها في فرتة وصلاء
 كانت زجليتنا بغير صفاء
 في النشأة الاخرى وفي الابداء
 لولا العناية كنت كالسمماء
 فحضرت حمدا لكؤوس شفاء
 حيث فدت النفس كل فداء
 وله علاء فوق كل علاء
 طاسق يبدل النفس والاعضاء
 وله التقديس والعظمة بغناء
 حتى صيرت النفس بالانغناء
 وارى التعشق لاهل في سيماى
 فخرت ليلى اظم وجد حياى
 فدلجنا في صولت الهوجاء
 طالله كاني ولعم السراى
 واشرك نفع الموت في الاعلاء
 ربه الماء وخالق الخبواء
 ركل ما اخبرك من انباء
 يا الهى بعصمتى من تشبها
 ممن يدس الدين تحت عفاء
 وتها لكو في مجلهم وسماى
 فمخس المقاصد مظلم الأراء
 في نزائات الدهر واليه صباء
 يؤذوننى بكتوب وموواء
 فوالفضل بحسب ذوق الالهواء

صالحوا بابا لاء لتواجدن كالعدل
 ان الله امر بكم بكون وذكهم
 نطق الشياطين ثياب تقوى كلهم
 ما ان اوى غير العاد ودا لحي
 طوى تغيطهم يغور كبحته
 كلهم اليه امر استنة مذوبة
 من مخبر عن ذلتى ومصيرى
 يا طبيب الاخلاق والاسماء
 ان الحجة لا تنزع وكنت ترى
 انت الذى جمع المحاسن كلها
 انت الذى توفى الهدى لربيه
 يا كثر نعم الله والا لاء
 يا بدي نور امله والعرفان
 يا شمسنا يا مبدى الانوار
 انى ادعى فى وجهك التهمل
 ما جئت فى غيرة فت ضرورة
 انى رأيت الوجه وجه محمد
 شمس الهدى طلعت لنا من مكة
 ضاهت لنا اشارة الشمس بعض ضياء
 اعلى المهيمن هممتا فى دينه
 تسعى كفتيان بدين محمد
 نلتا شوياء السماء وسمكة
 انا جولنا كالسيوف فندمغ
 واهل الاحباب النبى وجنده
 غمسوا بوسكات النبى وقيضه
 فاموا بابق لام الرسول بغزوه
 قدم الرجال لصدته فى حبه
 لما قال ابن بطاينة وشاع
 ما زادنى الا مقام سناء
 ما بقى الا البسة الاغواء
 انا انما لاغت بفرط مساء
 موج كوج البحر فى الغلواء
 اعزى بواطنهم لباس عواء
 مولاي ختم الرسل اهل ربوا
 جئتكم مظلومين من جهلاء
 انا نحبك يا أحمد كاهن سحاء
 انت الذى قد جاء للاحياء
 وتغير المولى على المحو بواء
 يسبح اليك المخلوق للام كاه
 تهدى اليك قلوب اهل صفاء
 نور وجهك المكنى والبيداء
 شاننا فوق شيبون وجند كاه
 قد جئت مثل المزن فى الوضاء
 وجهك كبد الليل البهائم
 عين ليلنا نبت لنا محراب
 فاذا رأيت فما جرمه بكائى
 بنى منازلنا على الجوزاء
 لنا كرجل فاقد الاعضاء
 لغزو ايماننا الى الصبياء
 راس الياهم وهامتنا الاعداء
 خضعت اليه بهشة وسخاء
 فى النور بعد تمرق الاهواء
 حضروا جناب اماننا الفتا
 تحت السيوف نرى كالاطلاء

يبلغ القلوب الى الحناجر كرويته
 دخلوا حدة ملة عنراء
 وقتوا بحب المصطفى فحببه
 قبلوا لدين الله كل مصيبة
 قد اشرها وجه النبي ونوره
 في حق ظلمات المفاسد نورها
 نصب اليها مشوبهم فليكهم
 طلالهم فقلوا العزة ربهم
 شهدوا العاك كلها حتى قضوا
 ما فارقوا سبل الهدى وتخبطوا
 هذا رسول قد اتيهنا به
 يا ليت شق جنا في المتوهم
 اتا فصدنا ظله بهوا حبر
 يا من يكذب ديننا ونبينا
 والله لمست بيا سبل يوم الوغى
 اتا شاهد حسنه وجماله
 يدرون الله الكريم بقتله
 لا يجر الكناس نور جداله
 اتا سبوا في منا هج دينهم
 فختار اشارة النبي وامره
 يا مكفرى ان العواقب للتيق
 اتى ملك تيسر بها الخيل
 تب اليه الخالي وتا في ساعه
 اتق ربك على الصلوات وجالته
 قرئك قول بغير بصيرة
 بن المعمولش ما في العالم
 جلوتك بالكلية عما التقي

فتخيدوا ولله كل عناء
 عبد الحارس مشد الشعراء
 قطعوا من الالباء والابناء
 حتى رضوا بصائب الاجلاء
 وتباعوا من محبة الرفقاء
 وجدوا الساقى ليلية الليلاء
 اعطى جواهر حكمة وضمياء
 ما توار له لصدائق وصفاء
 لرضا المعين تخيمهم بوفاء
 جوس الحد وبوالق اليعباء
 محبة واطاعة ورضاء
 لا كرمي الخلاق مجرها كالماء
 كالطير اخذوا الى الدقواء
 ونسب وجر المصطفى بهجاء
 ان لها شن عليك يا ابن بهاء
 وملاحة في مقلة كحلأ
 والهدى لا ينسب لى فسطاء
 والموت خير من جلات عشاء
 من كل نمرديق عد ودعاء
 فتقوا كتاب الله لا الالاء
 فانظر مال الامم والعقلاء
 انسيب يوم الظعن والاسلاء
 تسمى تعفى بينك المشلاء
 هوون عليك ولا تمت باباء
 سئرت عليك حقيقة الانباء
 ومن المسموم غوايل الاكلاء
 اشقت قلبى بوليت خفاى

الْخَصْمُ وَجَعَلُوا الْمُسْلِمِينَ الْمَعْرُوفِينَ وَالْمُسْلِمِينَ الْجَاهِلِينَ وَكَذَلِكَ جَاءَ

اگر مسیح کو خدا بنادیا حالانکہ جانتے تھے کہ وہ مسکین اور عاجز ہے اور اسی طرح

الْإِيمَانُ الْمَحْسُومُ فَتَشْكُوا إِلَى اللَّهِ سِرْبَ الْعَالَمِينَ - وَالَّذِي نُورُ

ایسے ہی غمخواران تو آگے ہم پر کھڑا ہے الہی میں کہ میں جو سب عالمین ہے اور اس خدا کی قسم ہے میں نے

الشَّهْبَ وَازْجَى لِلْمَطَرِ الشَّهْبَ وَخَاتِ السَّمَوَاتِ طِبَاقًا وَطَبَقًا

نماں گردش کیا اور بارش کے لئے بادلوں کو چلا دیا اور آسمانوں کو طبقہ بعد طبقہ بنایا اور ان کو گردش

إِشْرَاقًا - إِنَّ الظُّلُمَاتِ كَثُوتٌ فِي هَذَا الزَّمَانِ - وَحَلَّتْ فِي جَذَرِ

سے بھڑک کر بات و حقیقت سچ ہے کہ اس زمانہ میں تاریکی بہت زیادہ ہو گئی ہے - اور مردوں اور عورتوں کے

قُلُوبُ الرِّجَالِ وَالسِّوَانِ - وَمَالَتْ الطَّبَائِعُ إِلَى الصَّغِيمِ وَالزُّورِ

دلوں کے اندر بیٹھ گئی ہے اور طبیعتیں ظلم اور جھوٹ کی طرف میل کر گئیں

وَإِخْتَارَاتِ سُبُلِ الْفُسْقِ وَالْفُجُورِ - وَتَرَكَ النَّاسُ طَرِيقَ الدِّينِ بَازًا وَالْأَمَانَةَ

اور بدکاری اور بد مذہب کے طریقوں کو اختیار کر لیا ہے اور لوگوں نے عبادت اور امت کے طریق کو چھوڑ دیا ہے

وَرَضُوا بِأَنْوَاعِ الْفِرْيَةِ وَالْخِيَانَةِ وَقَلَّبُوا أُمُورَ الدِّينِ - يَتَخَذُونَ الْجِدَّةَ

اور جھوٹ اور خیانت پر راضی ہو گئے ہیں - اور دین کے احکام کو بدل ڈالا ہے حق اور کھٹک کی بات کو جھٹ

عَبَثًا - وَيَجْسِدُونَ الرِّبَّ خَبَثًا - وَلَا يَمَشُونَ إِلَّا زَاغِينَ - سُلِبَ مِنْهُمْ

کچھ نہیں اور سب کو ایک ہی چیز قرار دے رہے ہیں اور جھپٹتے ہیں تو بڑے پتے ہیں ان کا وہ فہم ہی

الْقَهْمُ الَّذِي يَصْقِلُ الْخَوَاطِرَ وَيُدْرِي الْجَهَامَ وَالْمَاطِرَ فَبَرَزُوا

جائز ہو دلوں کو صاف کرتا اور برسنے والے اور نہ برسنے والے اہل کے نظار

كَأَنَّهُمْ زَانِعِينَ - لَا يَعْرِفُونَ الزَّمَانَ - وَالْوَقْتَ الَّذِي قَدْ حَانَ -

معلوم کر لیتا ہے سو وہ چار پاؤں کی طرح منہ نہ دے رہے ہیں ثابت ہوئے نہ ان کو نہیں پہچانتے اور نہ اس وقت کو نہ لگتا

وَلَا يَسْلُكُونَ مَسْلَكَ الْحَقِّ وَالْحَقِيقَةِ - وَلَا يَسْتَقِرُّونَ

وہ حق اور حقیقت کی راہوں پر نہیں چلتے اور اس راہ کی کجی کو نہیں

مفتاح الطریقۃ ولایت برون القرآن منصفین - ولا یستوکفون

ڈھونڈتے اور قرآن میں منصفوں کی طرح نہیں سوچتے اور الہی فیضان کے مینے

صیب فیضان یتیموں فی مومۃ الخدران کا العمین - یوزون

کا برست نہیں چاہتے اور نیاں کاری کے لیے جنگوں میں پھرتے ہیں جن میں مردانہ نہ پاتی ہے - تیز کموں

بجدة الکلمات والکمال النظاہ - ولا یبالون مکانۃ الصادقین - و

کے ساتھ کہ یتیم میں اور وہ کلمے یتیموں میں یا تو وہیں بکراتے ہیں اور وہ لوگ بچوں کی شان کی کچھ پرواہ

اذ قیل لہم لا تقسدا - واتقوا اللہ واہتدوا - قالوا انما الخوف

نہیں رکھتے اور سب کہا جائے کہ فلاحت کو خدا سے ڈرو اور ہدایت فرماؤ تو ان کا جواب یہ ہے کہ ہم تو اول درجہ

اول المصلحین - فہما کانوا یکذبون - ولا یتزکون الفساد ویزورون -

کے مصلح ہیں پس ہر لئے کہ وہ جھوٹ بولتے ہیں اور خدا کی نہیں جھوڑتے اور جھوٹ کی نہشوں میں مشغول

ختم اللہ علی قلوبہم وسقاہم سم ذلک انہم فساد قوا وصاروا

میں ختم اللہ ان کے دلوں پر مگر اسی اللہ انہیں کے گناہوں کی زہر انہیں پلا دی پس وہ تو فقیہ باب نہ ہوئے

من الہالکین - وقد تصحوا فاذلک الذی النصیحتہ - ووعظوا فاما نفع الموعظۃ

اور لوگ ہو گئے افسان کو نصیحت کی بھی اس نصیحت نے کچھ فائدہ نہ بخشا اور ان کو وعظ کیا گیا اگر وہ ماننے کے تھے نہ دیا

وما روا الاخذاد او ما زادوا الا فساد او نزلہم یعشون - فی

اور انہوں نے جو عقائد کہے کہ وہ کھلا را اور جو فساد کہے کہ زیادہ نہ کیا اور تو دیکھتا ہے کہ وہ زمین پر

الارض مفسدین - نسلوا من کل حدیب وصاروا سبب کل

فساد کو تے پھرتے ہیں ہر ایک بندی سے وہ دوڑے اور ہر ایک مام کا وہ سبب

ندب - وصاروا علی نحر صابدین - وانشا عوا الفسق والفجور والکذب

ہوئے اور کھلائے کے لئے جلدی جلدی انہوں نے قدم اٹھائے اور انہوں نے بدکاری اور بے حیائی اور

والزور بما کانوا فاسقین - فلذلک شری ان الامانت قلت

جھوٹ کہ یہی لانا کہہ کر وہ خود بدکاری بن گئے اور اسی لئے تو دیکھتے ہیں کہ رانت کم ہو گئی

وَالْخِيَانَاتِ كَثُورٌ - وَالْوَفَاحَاتِ أَفْطَعَتْ - وَالضَّلَالَتِ ضُنَاتٌ -

اور خیانت بہت ہو گئی اور وفاحیات سے زیادہ پھیل گئی اور گمراہی کے بہت سے بچے ہو گئے

وَكَلْبَةُ الْفَسْقِ اجْعَلَتْ - وَلَقِيَ الشَّرَّ نَسَاءً - وَحَامِلُ الْمَوَاعِظِ اَيْتَنَتْ -

لوہ بکاری کی کتا اٹھائیں آئی۔ اور شرارت کے بغیر کے سول دن مل گئے اور نصیحتوں کی حامل اٹھ جی

وَهَجَانُ الْحَجَرِ سَمَّتْ - وَعَسْبَةُ الْحَقِّ عُبْطَتْ - فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمْ اَعْيُنٌ

لوہ ہمد گولی کے لڑکے نے لڑکے کے لئے اور تیز رو اور عجیب لڑکھی چھائی۔ باوجود جو انی لڑتے تھے اور صحت کے نوح کی گئی

وَمَا ذَرَفَتْ - بَلْ دَابَّةُ الْبَاطِلِ سَرَحَتْ - فَرَعَتْ حُمَى الْحَقِّ حَتَّى تَضْلَعَتْ -

پس پھر کوئی بھی نہ دیا اور نہ سوہا بے بک باطل کا ٹھوکر اگلے میں چھوڑا گیا سو وہ پہلی کے غم و غم کو گریہ کیا تھا کہ کہی کو کہیں پھر

فَمَا نَعَمَ أَحَدٌ بِلِ اِيْدِي الْمُسْلِمِينَ وَشَتَّ - وَسَيَا الْعَدَا طَلَقَتْ - فَأَخَذَ

میں سوہو کسی نے شہر دیکھا کہ مسلمانوں کے لئے تو لے گئے اور محمد کی تلواریں میان سے باہر نکل آئیں سو شریف قدی بڑے

الْاَحْزَارِ وَلِحُومِهِمْ سُقُودٌ ثُمَّ نَذَرَتْ ثُمَّ خَضَمَتْ وَخَضَمَتْ وَالْقِيَامَةُ قَامَتْ

گئے اعلان کے لئے کہ شہر میں پھیل چکے تھے پھر یہاں پر ایک نے آگ پر رکھے گئے یہ وہاں سے چائے گئے لڑکے کو لے گئے اور

وَهُوَ جَاءَ الْفَتَنَ اشْتَدَّتْ - وَسَبِيلُ الشَّرِّ رَغَبَتْ - وَانْكَسَرَ السُّكْرُ وَالْمُصِيبَةُ

قیامت قائم ہو گئی اور شرارتوں کا پہلاں غالب ہوا اور بند ٹوٹ گیا اور مصیبت بھاری

جَلَتْ - وَنَزَلَتِ النِّوَالُ وَجَبَّاتٌ - وَارِضُ النُّقُولِ بُرِكَتٌ - وَسَمَاءُ

ہو گئی اور حوادث ترے اور کثیرہ انہوں نے کم کڑا اور نقول کی زمین پر لے پڑے اور نیکی کا آسمان

الصَّلَاحُ تَغَيَّمَتْ وَالْمَعْصِيَةُ امْتَدَّتْ وَلِبَاسُهَا جَحْمَتْ وَالذُّنُوبُ

بازل کے نیچے چھپ گیا اور بھکاری بہت لمبی ہو گئی اور اس کی رات آدمی چلی گئی۔ لڑ گناہوں نے دھارا

اَغَارَتْ وَصَالَتْ حَتَّى جَبَّتِ الصَّلَاحُ وَاسْتَعَطَتْ وَالنَّفُوسُ نَدَتْ

لڑا اور حملہ کیا یہاں تک کہ نیکی کی پہلی توڑ ٹوٹی اور اس کے سینہ پر نیزہ مارا اور لوگ آوارہ اور بے قیام

وَعَيْنُ الْاِتِّصَافِ رُمِدَتْ - وَقُرُوحُ الْخَبْثِ تَذِيَّاءَتْ - وَكُلُّ سَلِيْطَةٍ

اور خود ہو گئے اور نصیحت کی آنکھیں تاریں میں چھپا ہوئیں اور پلیدی کے دشمن بہت غراب ہو گئے

هَوَتْ. والفتنة تفاقمت. وسهامها من كل جهة مطرت والنجاش

اور ہر گھنٹانے دوازہ بنہائی کی لہر فتنہ بہت شروع کیا اور ہر ایک طرف اس کے تیرے اور پلیدی نے

تزوجت. فحملت ومثلها اجزوت. فجاءتها المتربة وتواسدت.

بملاح کر لیا میں اسے مل ٹھہر گیا اللہ اس نے اپنی شکل جیسی لڑکیاں جنہی پس وہ فقر و فاقہ ساتھ لائیں اور

وَالْبِلَادِ خَرِبَتْ وَرَهْلُ الْمَصَائِبِ تَصَوَّبَتْ فَمَا نَجَتْ نَفْسٌ أَيْمَنْتْ

ملک ویران ہو گیا اور مصیبتوں کے میز پر سے پس ہائی مصیبتوں سے کوئی شخص نجات نہ پاسکا خواہ وہ عین کی طرف گیا

وإشأمت وعرضت. وما عصمت من الفقر وإن طهرت وما تركها

یا شاہ علی ارحام یا کریم اور مریدان کے گرد کے دیہات کو دیکھ کر وہیں آیا اور کوئی خدمت سے نہ بچا اگرچہ جینا یا علی کا غلبہ کیا تاہم

العدل وإن بآيات وكلم من نفس ارتدت بعد ما هلهلت. وكفرت بعد ما

لہذا یہی ناچ پر ہمیشہ کیلئے قنوت کی اور انہوں کے طوطے پر ایسی کا کا کا نام لکھا اور انہوں کو اس سے بڑھ کر اور کچھ اسنے کہا کہ میرا باپ تم پر

اعتنت وحمدت. فوأنيا في هذه الليلة الليلاء. ما عرفنا جهد البلاء

کرانہ اور روایت سے متبر ہو گئے اور بعد ازاں کہہ رہے تھے کہ لفظ اللہ اللہ محمد رسول اللہ دینی سے پھر گئے اور ایمان الہی اور اللہ کے

وقصصنا قصص الرجال المسترجعين. مخوفين. والذين يقولون

بے کفر ہو گئے سوئے اہل آخری وقت کی دو مصیبتیں کھیں جنہوں نے میں بھی دیا کہ نہایت سخت بلا ہے کہ جس کو اپنے بے سب فحشوں

اِنَّا نَحْنُ عُلَمَاءُ الْاِسْلَامِ وَفَحَوْلَ مِلَّةِ خَيْرِ الْاِنَامِ فَزَيِّنْهُمُ الْاَكْسَالِي

کے محبتیں کیسے جو کہ ہم شہداء و شہیدوں کہتے تھے اور اہل طلاقۃ الالباب کہتے تھے اور وہ لوگ جو کہتے ہیں جو ہم علماء اسلام ہیں

كالانعام لا ينصرون الحق بالاقوال والاقلام - الاقليل من عباد الله

لاورنجی کے دین کے ایک خوالہ میں سو ہم مل کر کو ایک سست لاو جو اور چار پائوں کے سطح کھانے پیئے والے دیکھتے ہیں یہ لڑی باتوں اور ظلموں سے

ذی الاکرام وتروی الهم فی حق اهل الحق کاللائم ما یجیئهم حق

کچھ مٹی کی دیواریں کرتے ہیں اور ان کے مابین فاصلہ چھ فٹ ہوتا ہے۔ ان کے درمیان سے ہوا گزرتی ہے اور اس سے ہوا کی آواز آتی ہے۔ یہ آواز کچھ مٹی کی دیواریں کرتے ہیں اور ان کے مابین فاصلہ چھ فٹ ہوتا ہے۔ ان کے درمیان سے ہوا گزرتی ہے اور اس سے ہوا کی آواز آتی ہے۔ یہ آواز کچھ

الايستعيرينهم الاصطحاب ولايدون ماالحق والصواب لايمتنعون

رسائل میں لکھا کہ حق کا اتنا سکر کہ میں شہرہ غوغا امدانہ مجھہ نہیں پہنچے کہ حق اور مصائب کیا چیز ہے وہ فتنہ ہے

من القنطرة ويلبسون الحق بغوائل الخوفة - ليفتنوا من إندائهم

ہا ز نہیں آتے اندھن کے ساتھ باطل باتوں کو مٹاتے ہیں ۳۱ یعنی کلمہ مبینی سے جا بوں

قوم جاہلین - والذي اقامه الله لاصلاح الناس يحسبونہ

کو جو کہ میں ٹالیں اندھہ شخص جس کو خدا تعالیٰ نے لوگوں کی اصلاح کے لئے کھڑا کیا ہے اس کو

كالخناس ويكفرن المؤمنين - لا تنقل خطواتهم الا الى التزوير

لیک خاص سمجھتے ہیں اور عقل کو کافر ٹھہراتے ہیں ان کے قدم مجبورہ و غلوئی کے کسی طرت حرکت نہیں

ولا تمیل السنهم الا الى التكدير - ولا يعلمون ما خدمته الدین

کرتے اور ان کی باتیں مجبورہ و غلوئی کے کسی طرت حرکت نہیں اور نہیں جانتے کہ دین کی خدمت کیا شے ہے

لهسوا الحق بالباطل ولكن لك عبطوا علينا الكذب متعمدين

انہوں نے حق کو باطل کے ساتھ ٹالیا اور دیرہ و دانستہ ہم پر اخرا کیا

فهذا اعظم المصائب على دين خيد البوية ان العلماء خرجوا

پس یہ نئی بیلے اللہ علیہ السلام کے دین پر ایک بڑی مصیبت ہے کہ اس زمانہ کے اکثر علماء و بایات اور

من التدين والامانة - وفعلوا افعال اعداء الملة واجنادا

امنت سے باہر نکل گئے ہیں اندھنی و دشمنوں کی مانند کام کر رہے ہیں اور جوٹ پر

على الكذب والقربة - ليحفظوها من صول الحق والحكمة

کے جاتے ہیں ۳۲ اس کو حق کے حملہ سے بچالیں

ولا يبالون ديانا ذا العظمة - وينصرون الكفرة كالمعاندین

اور خداوندہ و جلال کی کچھ پرواہ نہیں کرتے اور خدا و کھنے والوں کی طرح کافروں کو مدد دے رہے ہیں

واحتكاؤا في انفسهم انهم على الصواب وما يسلكون الامسلك

اور اپنے دلوں میں یہ بات ٹھالی ہے کہ وہی حق پر ہیں حالانکہ سراسر ہلاکت کی راہ پر چلتے

التياب ولا يعلمون الا الاماني ولا يتبعون المعاني وما كانوا

پس وہ موت و بے فکری کے اندھن کو جانتے ہیں اور حقیقی کو نہیں ڈھونڈتے اور نہ غور کرتے ہیں

مُحَنِّينَ - يَسْمَعُونَ الْحَقَّ فَيَايُونَ - كَانَهُمْ إِلَى الْمَوْتِ يُذْعَوْنَ

سچی بات کو سن کر پھر سرکش کرتے ہیں۔ مگر یا وہ موت کی طرف بلائے جاتے ہیں اور ڈیچھنے

دیروں اِنْ الدِّينَا غَدُوْا وَالدَّهْرُ عَثُوْرٌ ثُمَّ يَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِا كَالْعَاشِقِيْنَ

ہیں کہ دنیا سخت بھونا ہے اور زمانہ منہ کھیل کر نکل رہا ہے پھر دنیا پر عاشقوں کی طرح گرتے ہیں

طَهُمَ عَلَیْہُمْ عَلِمُوْنَ فِی الدَّارِ وَعَمِلَ الْآخِرُ لَلْآخِرِ فَوَيْلٌ لِّلْمُرَآئِيْنَ ۝

لو جو بعض بچے کا مودہ ہیں جو گھر میں کتے میں اور بعض وہ گائے میں جو دکھلانے کے لئے ہیں سو برا کاروں پر وادیا ہے

وَقَدْ أَزْوَاقًا سَادَ الْكُفَّارُ وَعِلْمُوَانُ الدِّیْنِ صَارَ غَرَضُ الْإِشْرَارِ وَدَلِیْسَ

انہوں نے خوب سوچا کہ کاروں کا فساد کیا رہ گیا ہے لہذا وہ خوب جانتے ہیں کہ یہیں شروروں کا نشانہ بن گیا اور حق

الْحَقِّ تَحْتَ رِجْلِ الْفَجَّارِ ثُمَّ يَمُوْنُ لَوْمَ الْغَافِلِيْنَ وَلَا يَلْتَفِتُوْنَ لِّی

بکا دل کبھی بچوں کے نیچے کچلا گیا۔ پھر غافلوں کی طرح چلے سوتے ہیں اور دین کی ہمدردی کے لئے کچھ

مَوَاسِدَ الدِّیْنِ - يَسْمَعُونَ كُلَّ صَبْحَةٍ مُّؤَذِّيَةٍ ثُمَّ لَا يَبْأَلُونَ قَوْلَ كُفْرَةٍ

بھی توجہ نہیں کرتے ہر یک صبح دینے والی آواز کو سنتے ہیں۔ پھر کاروں کو ناپاکیوں کی باتوں کی کچھ بھی

فُجْرَةٍ وَلَا يَقُوْمُوْنَ كَذِیْ غُبْرَةٍ بَلْ يَتَّقِلُوْنَ كَالْحَبَالِیِّ وَمَا هُمْ بِحَبَالِیِّ

پہلے انہیں رکھتے اور دیکھتی ہی غیبت انسان کی طرح نہیں اٹھتے بلکہ کل عام غوروں کی طرح اپنے تئیں بوجھ بنا لیتے

وَإِذَا قَامُوا إِلَى خِيْفَةٍ مَّا كَسَالَى - وَمَا تَجِدُ فِيْهِمْ صِفَتَ الْجَاهِدِيْنَ

ہیں حال اگر وہ حمل دار نہیں۔ اور جب کسی نئی کیلن اٹھتے ہیں تو سست اور دوجیلے اٹھتے ہیں اور تو محنت کھنڈ کے گھس

وَإِذَا رَأَوْا حَظَّ انْفُسِهِمْ فَتَرَاهُمْ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَاتَّبِعِينَ

انہیں نہیں پائیگا اور جب کوئی نفسانی حقد دیکھیں تو توڑ دیجے گا کہ اس کی طرف دوڑتے ہوئے بکھڑے چلے جاتے ہیں

هَذَا حَلُّ عِلْمَانَا الْكُلَامِ - وَأَمَّا الْكُفَّارُ فَيَجَاهِدُونَ لَا طِفَاءَ إِلَّا سَلَامٌ

یہ تو بڑے بڑے علماء کا حال ہے مگر کاروں کو سلام کے ٹٹانے کے لئے محنت کو بخش کر رہے ہیں اور ان کے تمام مشورے

وَمَا كَانَ فِجْوَاهُمْ إِلَّا لِهَذَا الْمَرَامِ وَمَا كَانُوا مُنْتَهِيْنَ - حُرُوفُ الْكُتُبِ

اسی مقصد کے لئے ہیں اور باز نہیں آتے کتابوں اور

وإخباراً ومكرًا ومكرًا كِبَارًا - وَزُورًا وَاطْوَارًا وَاهْلُكُوا خَلْقًا كَثِيرًا

انجمنوں کو بدل ڈالو اور ایک بڑا مکر کیا اور کئی طور سے محفوظ کو مارا سستہ کیا اور ایک دنیا کو جاہلوں

مِنَ الْجَاهِلِينَ - قَتَلُوا زُمُرًا كَثِيرَةً وَابَدُوا مَكِيدَةَ كَبِيرَةٍ - فَمَا بِنَا سَيْفِهِمْ

میں سے ہلاک کیا بہت سے لوگوں کو قتل کیا اللہ ایک عجیب کرکھام کیا سوان کی تلوار نے

نُبُوَّةَ دُورٍ وَالدِّيارِ مُتَّبِعِينَ - وَمَا تَرَكَوْا دَقِيقَةَ الْفُسَادِ - وَجَهْرًا

کبھی خطا نہ کیا اللہ وہاں نیست سے مکوں میں گئے کہ اگر ان کو اپنی مرضی پر پاؤں توڑیں پڑے جاہلیں اور فساد کا

بِالذِّحْلِ مِنَ الْعِنَادِ - وَقَلْبُوا أُمُورَ الْحَقِّ وَالسَّلَالِدِ وَصَافُوا الشَّيْطَانَ

کوئی دقیقہ نہ چھوڑا اور منافقوں کی وجہ سے اپنے کلمہ کو کھلے طور پر ظاہر کر دیا اور حق اور صلاحیت کی باتوں کو بد لادیا اور

مُتَلَفِّفِينَ وَمَا نَكَبُوا عَنْهُمْ بَعْضَ الصَّادِقِينَ - بَلْ مَجَّدَ كُلُّ فَرْدٍ

شیطان کے نافروناؤں پر کرم سے صلح کر لی اور اپنے پیچھے میں کھنڈ سے علیحدہ کر کے بکرم ہر ایک کو ان میں سے

ذَا حَقٍّ وَمُصْطَرًّا عَلَى نَجَسٍ وَرَهَقَ وَمَا مَجَّدَهُمُ الْإِمْفَرِّينَ - لَا يَعْلَمُونَ

تجسُّس اور غیب سے کہتے ہیں اور ان کو نقصان دہاتی اور حق پرستی پر مروجہ ہیں مدہنے انہیں بھرا خوار کرنے کے اور کچھ نہیں پایا

إِلَّا الْأَكْلَ وَالنَّيْكَ وَالْيَاوُسَّ وَنَ الْإِزْنِيَّةَ وَالصَّيْكَ وَالْإِيْمَشُونَ

بجز کھانے اور باج کے کچھ نہیں جانتے اور بجز زشت اور خوشی کے کچھ اختیار نہیں کرتے اور بجز تکبر کی چال

الْإِمْسْتَكْبِرِينَ - فَمَحَلْنَا بِهِمُ الْإِحَالَ - لَوْ حُمِلَتْ مِثْلُهُارِ اسْمَحَاتِ

کے اندر کی چال نہیں چلتے پس ہم نے ان سے انواع اقسام کے ہجہ اٹھائے اور ایسے ہجہ اٹھائے کہ اگر ان کی مانند مضبوط

الْجِبَالِ لَحَرَّتْ وَانْهَدَّتْ فِي الْحَالِ - وَمَا وَهَبَهَا بِاسِ الْإِثْقَالِ - وَ

پاؤں پر بوجھ پڑے تو فی الفور گر پڑتے اور ہجہ ان کو گر ادیتا اور ایسے گرتے

سَقَطَتْ كَالسَّاجِدِينَ - وَلَكِنَّا كُنَّا عَافِيِينَ +

جیسا کہ کوئی سجدہ کرتا ہے مگر ہم حفاظت کئے گئے تھے

وَكُنْ قَلْبِي يَقْلِقُ وَكَادَتْ نَفْسِي تَزْهُقُ لَوْلَمْ يَكُنْ

اور نہ لولم بجز ارادی میں تھا اور قریب تھا کہ میری جان نکل جاتی اگر

معی قوی متین۔ وانہ مولانا ولا مولیٰ للکافرین۔ واثیہ عجیب دعاہما
اگر ضائع ہو میرے ساتھ نہ جاتا تو یہی ہمارا آقا ہے اور کافلوں کا کوئی آقا نہیں اور یہی ہے جو ہماری دعا کو قبول

ولیسعیم بکاءنا ویاتینا اذا البیناہ مضطربین۔ وکذلک اذا خوفنی
کہ اللہ ہمارے رب نہ ہو کہ مستجاب ہو جب ہم ہنکار کر کہیں کہ تیرے ہی تو ہماری دولت آقا ہے اور یہی طرح جب آفات
ہجوم الافات واسرعدنی ضعف المسلمین والمسلمات فبیکت فی وقت

کے جو ہم نے جو کڑا اور اللہ مسلمانوں کے ضعف سے میرے بدن پر زدہ ڈالا۔ پس میں ایک خاص وقت میں دویا
من الازقات۔ ودعوت ربی قاضی الحاجات ونادی مولای

اور اپنے رب کی جناب میں جو دعویٰ الحاجات ہے دعا کی دعا ہے مولا کو تعرض کرنے والوں کی طرح بکارا
کالمضرعین۔ وقتل رب انت ملجئنا فی کلّ حین۔ ونحن

اور میں نے کہا کر یا الہی تو ہر وقت ہماری پناہ ہے اور ہم تیری طرف
إلیک نشکو وانت احکم الحاکمین۔ فلا تواخذنا ان نسبنا و

شکایت کرتے ہیں اور تو احکم الحاکمین ہے پس ہمارے بھولنے اور غلط کرنے پر
اخطانا ولا تحمل علینا اضرًا کما حملتہ علی الذین من قبلنا۔ ولا

مست پڑا اور ہم پر جو عمت ڈال دیکھا کہ نہ آنے پر جو بڑا لا جو ہم سے پہلے تھے اور ہمارے سر پر
تحمّلنا ما لا طاقة لنا بہ واعف عنا و اغفر لنا واسرحننا انت مولانا

وہ جو عمت رکھ جس کے اٹھانے کی ہمیں طاقت نہیں اور ہم سے دور گذر کر اور ہمیں ڈھکے اور ہم پر رحم کر تو ہمارا آقا ہے
فانصرنا علی القوم الکافرین۔ فاستجاب لی ربی واعطانی اسراجی

سو میں کافلوں پر مدد دے۔ سو میرے غمناکے میری دعا کو قبول کی اور میری حاجت مجھے
ولنصرنی وهو خیر الناصرین۔ فلکلت یومًا تذکر قلّة البعاع

و نصرت کی اور مجھ کو مدد دی اور وہ بہتر مدد دینے والا ہے۔ سو میں ایک سال اپنی کئی سرمایہ کو یاد کر رہا تھا اور
وارتعد کاللعاع۔ و اقلق فی هذه الاحران۔ واقراء آیات القرآن

نہم اور خیر سہ کی طرح کا پتا تھا اور ہمیں غلوں میں غمناک تھا اور قرآن شریف کی آیتیں پڑھتا تھا

وانكوفيها بنجمل الجنان - وازجى نضوالنادر والامعان وادعوا الله

اور وہی گوشش سے مکر کر رہا تھا اور تمہارے سرچ کی دُبی اور ٹٹنی کو چلا رہا تھا اور خدا تعالیٰ سے مانگ

ان يهديني طرق العرفان - ويتم حجتى على اهل العداوان - ويتلاني

راہِ حق کو مجھے معرفت کی راہ دکھا دے اور اہل ظلم پر ہماری حجت کو پوری کرے اور اس ظلم کا

ماسلف من جور المعتدين - فبين ما انا افش كالكمبش وقد حمي

تمہارے گرجے جو زیادتی کرنے والوں سے صادر ہو چکا ہے پس اس طرح میں جو میں ایک سرخ حرکت انسان کی طرح

وطيس التفطيش وانظر بعض الايات - واتوهم فخواء البينات - اذا

فکر کر رہا تھا التفطيش کا تو گم تھا میری بعض آیتوں کو دیکھتا اور ان کے قیام میں غور کرتا تھا کہ ناگاہ

تلالت امام عيسى آية من آيات الفرقان - ولاكتلا لودرد العمان

میری آنکھوں کے سامنے ایک آیت قرآن شریف کی چمکی - اور وہ ایسی جگہ نہ تھی جیسا کہ عمان کے مورتوں کی

فاذا فكرت في فوائدها - واتبع انواع ضيائها - واجزت حبل ارجائها -

بکہ اس سے بڑھ کر تھی - پس جبکہ میں نے ان آیتوں کے مضمون میں غور کیا اور روشنی کی پیروی کی

واقضيت الى فضاءها وجدتها خزانة من خزان العلوم - ودفيئة

اور میں نے میرا دل تک پہنچا تو میں نے ان آیتوں کو مخزن علوم پایا اور جیسے ہوئے

من السموات الملتهم - فمزرت عطفه رؤيته واتجملت لي كجمرة ثوتها - واصبى

بھیدوں کا دھندہ دیکھا - سو اس کے دیکھنے سے میرے باند کو بلا دیا اور اس کی قوت پر سر ہر ہر احوال کی طرح

قلبي نضارها وانضرتها - واعتالت العاك لريفتها - وسرت فحجتى صرقتها

ظاہر ہوئی اور اس کی مہربانی نے میرے دل کو کھینچ لیا اور اس کی عزت نے میرے فتنوں کو ہلاک کر دیا اور اسکی

فجالت وشكوت لله رب العالمين - ورثت بها ما يملأ العين

جست نے میرے دل کو خوش کیا سو مجھے انور شدہ قلبی کا شکر کیا اور مجھے ان آیات میں وہ عجائبات دیکھے جو آنکھوں

قوة ويعطى من المعارف دولة وليسر قلوب المسلمين - وعلمت من سائر

کوئی عجز دیتے ہیں اور معارف کی دولت بخشے ہیں اور مسلمانوں کے دلوں کو خوش کر دیتے ہیں اور مجھ کو نعمتوں کا

اللغات ومشاہا۔ وزودت من قصّ الكلمات ونجواها وكذا لك

ترجمہ ان کی اصل جگہ بتلائی گئی اور کلمات کچھ بڑھائے گئے اور ان کے دراز سے پیش و شہرہ کیا گیا اور اسی طرح

اعطيت من اسرار عليا و نكات عظمى۔ ليزيد يقيني ربي الاعلى۔

بلند معبود مجھ کو علما کے گئے اور بڑے سمجھنے والے مجھ کو دے گئے تاکہ امتحانی میرا یقین زیادہ کرے

وليقطع ابر المعتمدین۔ وان كنت تحب ان تعرف الآية و صولما

اور یہ قطع کرنے والوں کا پیچھا کٹ ڈالے تاکہ اس سے اسی طرح ہوتا ہے کہ آیت تو صوفیہ اور اس کے علم سے بہت ہوتی ہے

فاقرؤ لئلا تدم القري و من حولها۔ وان فيهما مدح القرآن و عربی

کے ہیں تمام گروہ جہاں یہ لکھا ہے کہ تفسیر القریٰ و من حولہا کے معنی ہیں کہ مجھے قرآن کو پوری زبان میں بھیجنا تو اس شہر

میں بہت دور تھا عالمین۔ ولا تترها امرور الغافلین۔ واعلم

کہ لو کہ یہ تمام آیتوں کی مثال ہے اور ان آیتوں کو جہاں کے گروہ ہیں یعنی تمام دنیا کو اور اس میں قرآن کی مدح اور

ان هذه الآية تعظم القرآن و العربية و مكة۔ وفيها نور مرق الاعلاء

و فی ان کی مدح ہے پس عقلمند کی طرح علم کر دے اور غفلت کی طرح ان پر سمجھ نہ لے اور جان کر کہ یہ آیت قرآن اور عربی اور مکہ کی

ویکت۔ فاقرؤ جابہ تمام ماذا نظر الی نظامها و قشش کا المستبصرین۔ و اتی

علمت ظہر کرتی ہے اور اس میں ایک آیت ہے جسے شیعوں کو کھڑے کر دے اور ایجاب کر دے اس میں تمام آیت کو پڑھ اور اس کے نظام کی

تدبرها فوجد فیہا اسراراً ثم اعنت فرأيت انواراً۔ ثم عرفت فشاہد

و تہ کو پڑھ اور پھر عقل کی طرح تحقیق کر دے اس نے ان آیتوں میں اندر کر کیا پس کئی بعد ان میں پائے پھر ایک پھر خود کی تو

منازلہا قبل ارب العالمین و کشف علی ان الآية الموصوفة و الاشارات

کئی نور ان میں پائے پھر ایک پس اس میں کئی حق نظر سے دیکھا آیتاں نہ ہونے قابل کچھ مشاہدہ ہو اور اب عالمین ہے اور اس کے

المعروفة تہدی الی فضائل العربية و لتشير الی انها امر الالسنه

کہ لکھا گیا کہ یہ معروفہ اور اشارات معروفہ کی کئی فضائل کی طرف ہدایت کرتی ہیں اور اس میں اشارات اشارہ کرتی

وان القرآن امر الکتب السالفة۔ وان مكة امر الارضین

قرآن کو علم اور اس سے اور قرآن چلی کتبوں کو امر یعنی اصل ہے اور مکہ تمام زمین کا ام ہے

فانتادی بوق هذه الآية الى انواع التنطس بالاد لمية - وفصمت

سو مجھے اس آیت کی روشنی نے طرح طرح کے فہم اور دہائیت کی موت کھینچا اور مجھے یہ بعید سمجھ

سے نزول القرآن فی هذا اللسان وسرخته النبوة - علی خیر البیوت

اگیا کہ قرآن کھل کر عربی زبان میں نازل ہوا اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جو نبوت فہم ہوئی اس میں

دو ختم انیسلیں - تم ظہرت علی ایات آخری واید بعضها بعضاً

بعید کیلئے پھر میرے پر اور آیتیں ظاہر ہوئیں اور بعض نے بعض کی متواتر دہ کی یہاں

تتراحی جرتی ربی الی حق الیقین - وادخل فی المستیقین :

نیکو کمرے خدا نے حق یقین تک مجھے کھینچ لیا اور یقین کرنے والوں میں مجھے داخل کیا

وظہر علی ان القرآن امر الکتب الاولی والعربیة

اور میرے پر ظاہر ہو گیا کہ قرآن ہی پہلی تمام کتابوں کی ماں ہے اور ایسا ہی عربی تمام

أمر الالسننة من ادله الاعلی - واما الباقیة من اللغات

زبانوں کی ماں اور نما تعلق کی طرف سے ہے اور باقی زبانیں اس کے بیٹے

فہی لها کالبین اوالبنات ولا شک انھا کثل ولدھا اوولایدھا

یہ بیٹیوں کی طرح ہیں اور کچھ شک نہیں کہ وہ تمام زبانیں اس کے فرزندان یا خاندان

وکل یا کل من اعشارھا ومولیدھا وکل یجتنبون فاکھتھذہ اللہجة

کچھ لوگوں کی طرح ہیں اور ہر ایک ایسی دیگر اور ایسی کے نوان میں سے کھا رہا ہے اور ہر ایک ایسی کے بچل پکھ رہا ہے

ومیلان البطون بتلك المائدة ویشربون من تلك اللجة ویتخذون

اھری ٹھکان سے پی پیتھ کھ رہے ہیں اور اسی مائدہ سے پانی پی رہے ہیں اور اسی مائدہ سے انہوں نے

لباسا من هذه الخلقة - فہی عربیة اعارھا اللانست - واختار لنفسھا

لپٹا لباس بنایا ہے اور وہ ان کی مری ہے جس نے عبادت ان کو لباس دیا اور اپنی ذات کے لئے

الاست سولما اختار ان الاستة فی صور التریب فلیس من العجیب

مستحق کہ کیا اور یہ بات کہ اگر یہ تمنا نہ ہے تو زبان کی ترکیبوں میں کھنچا ہوا ہستہ کچھ عجیب بات نہیں

وذلك الاختلاف في التصريف واطراد المواد ليس من حلاليل عدم

انہ ایک طرح جو اختلافات تصریف اطراد واداس ہے وہ بھی عدم اتحاد کی دلیل نہیں ٹھہر سکتا۔ اگر

الاتحاد ولو لا اختلاف هذا لقد رفي التركيبات. لا تمتنع تغاير يوجب

یہ تو اس اختلاف ہی کی ترکیبات کا اختلاف ہے محلات میں باقی نہ رہے تو وہ تغایر ورمیں سے الٹ جائے گا

كثرة اللغات فان وجود التركيبات لمختلفة هو الذي غير صور

جو کثرت محلات کا موجب ہے کہ چونکہ مختلف ترکیبوں کا زبانوں میں پایا جاتا ہی تو وہ امر ہے جس سے زبانوں کی صورت

الاسنة. وهو السبب الاول للتفرقة فلا يسوغ معترض ان يتكلم

کو متاثر کر رکھا ہے اور وہی زبانوں کے تفرق کا پہلا سبب ہے پس کسی معترض کیلئے جائز نہیں جو یہ کہے کہ منہ پر لاد

بمثل هذه الكلمات. واین منتدحة هذه الاعتراضات فانها

اور ایسے اعتراضات کی گنجائش کہاں ہے کیونکہ یہ معادرو علی مطلوب ہے جو منقولات میں ممنوع ہے

مصادرة ومن المنوعات. وكفاك ان الاسنة كلما مشتركة

اور تجھے بات کفایت کرتی ہے۔ کہ تمام زبانیں بہت سے

في كثير من المفردات. وما اوغلت بل سأيك كاجلي البديهيات

مفردات میں شریک ہیں بلکہ میں منقرب تجھے برہمیت کی طرح دکھلاؤں گا

فاستقم كما سمعت ولا تكن من الخطبين وانی لما وجدت الدلائل

پس تو قائم رہتا ہمت قدم ہو جا جیسا کہ تو نے شنایا اور خطا کاروں میں سمعت ہو اور میں نے جب قرآن کریم سے

من الفرقان واطمئن قلبي بكتاب الله الرحمن اسر دت ان اطلب

طائل پائے کہ کتاب اللہ کی گراہی سے میرا دل مطمئن ہو گیا تو میں نے ارادہ کیا کہ اس حادثہ سے بھی کچھ

النشهادة من الاشارة فاذا فيها كثير من الاسرار. ففرحت بها فرحة

دلائل ہوں پس جب کہ میں نے حدیث کو دیکھا تو اس میں بہت سے پیچیدہ کایں ہیں میں ایسا خوش ہوا

التشوان بالطلاء ووجد وجه النمل بالصهباء وشكرت ادله لصير

جیسا کہ اشارہ دینے والا شکر ہے خوش ہوتا ہے اور صیبا کہ مسرت کو شرب سے خوشی بخشتی ہے اور خدا تعالیٰ کا میں نے شکر

الصادقین ثم بدلی ان اثبت هذا الامر بالدلائل العقلية - لاتم الحجۃ علی

کبار جو پہلے کاحامی ہے پھر مجھے یہ خیال آیا کہ اس امر کو دلائل سے ثابت کرنا سخت ہوا بہت اور مجھ کو الیٰ علیٰ علیہ السلام کی ہر

کل جموح شدید الخصومة - وابتکرت قوماً قباہین فلم تنزل الا شواق لہیم فکری

اور شک کرنے والوں کو جواب کر دوں پس میرے شوق ہمیشہ میرے فکر کو جھٹکتے دیتے تھے

وتجلیل فی عرصاتہا سحری حتی فحمت علی البواب الاستدلال ووقفت

اور اس کے میدانوں میں میری عقل کو جلا دیتے تھے یہاں تک کہ میرے یہ دلائل کہ وہ ماننے کو نہ گئے اور میں اہل

لامضاض زعم اهل الضلال وقوم ضالین - وواللہ ما عانا بالی فی

مٹان کے گمان باطل کو جلا دینے کے لئے واقف کیا گیا اور مجھ کو اس راہ میں میرے دل نے کچھ بھی

هذا السبیل وما اخرجت شیئاً من التنبیل - وما فارقت کاس الکوی

سکھت نہیں رہی اور میں نے نہ ہی ذلیل میں سے کچھ بھی نہیں نکالا اور میں خواب کشمیاں سے الگ نہیں ہوا

وما انصرفت کاب السحری - بل زرقت کلّ ما من حضرت الکبریاء - وقصر

اور غیبت رات کو قوت اڑھوں کو نہیں چلا یا بکریہ سب عینیں خدا تعالیٰ کی فوت سے مجھ کو ملیں اور اس نے

منہ طیل لیلقی الیّ لاء وانقضت من حسن قضائہ منیتی - وما اوقت

میری غریبی رات کی لمبائی کو کوتاہ کیا اور میری آرزوؤں کی حاجت کو دلائی ہے پھر ہی ہوئی اور کسی رات میں

فی لیل مقلتی - وما تخبثت خیر لمتعتی حتی ازلت لی روضتی - واثمرت

میری آنکھ بیاد میں رہی اور میں نے اپنے راہ کو لہر اتر سے کچھ اکٹھا نہیں کیا یہاں تک کہ میرا دھرم میرے لئے

شجرتی - وذلت علی قطفہا من رب العالمین - وواللہ ان نوزی

قریب کیا گیا اور میری نوز سے بھلا کر دیا اور اس کے خوشی میرے یہ اقبال کیلئے نہ مانے گئے اور خدا میری کاربائی میرے

هذا من ید ربی - فاحمدہ واصلی علی نبی عربی

رب کی طرف سے ہے پس میں اس کی تعریف کرتا ہوں اور نبی عربی پر صلوٰۃ بھیجتا ہوں

منہ نزول البرکات ومنہ الحجۃ والسنۃ - وهو ہیّ اعلیٰ اصلی وفعی

اسی سے نازل برکتیں اور اسی سے سنت اور اہل اہل فرج کو میرے ایک

وانت کل بندی وزرعی و هو خیر المنبیتین۔ و ما کان لی حول

اچھے سے یہ سچ کو اذیت کوزا گیا اور وہ بہتر سے صوبہ الگنے والوں سے اور میری کہاں طاقت حق کی میں

اَنْ اَعْقَرَ الْعَدَاوَةَ اِذَا هَرَبْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ هَرَبِيْ. وَمَا رَأَيْتُ

فہمنوں کو تاک میں لاؤں اللہ میں نے برسرِ جان نہیں چلایا جبکہ چلانا بلکہ خدا نے چلایا اور میں نے مشقت نفس

والمحبة شوق النفس وما اشتدَّت لي حاجة الى القضاء العنصر وما -

کی کو نہیں دیکھی اور مجھے کچھ ضرورت پیش نہ آئی کہ میں اپنی ادھنی کو لاغز کروں اور میں

اعلنت هياكل الأنظار وما جرت طلائع الانكسار. وما رأيت

نقدی گھڑے نظروں کے نہیں دوڑائے اور میں ایک تنگ بھی فکروں کے ساتھ نہیں چلا اور میں نے لپو لپو بھی

ذات کسوریل طرُت کطیور او کرب عید هو و و جدت ما شته ی

زمینی کو نہیں دیکھا بلکہ میں پرندوں کی طرح اڑا یا ایسے سما کی طرح قوی اور مضبوط پر سوار ہوا وہ میں نے ہر ایک امر جو بھی

الأنفس وتلدز لأعين وأرضعت من غير كاء وإنين فتاليقي هذا

جانتا ہے اور نہ نکھیں اس صفت اعلیٰ میں یا لیا اور نہ خیریت کے مجھ کو دودھ پلایا گیا۔ پس یہ میری تالیف

اممن لديهم وكل امرئ عود اليه هو احسن المحمودين . واذا ازمنت

اگر کی طرف سے ہے اللہ ہر ایک امر کی طرف رجوع کرتا ہے اور وہ ان سب لوگوں سے جو توہین کئے جاتے ہیں بہتر ہے

لهذه الخطة وفكرت في تلك الآية وكذلك في آيات علمت من حضرة

الذی یبیس نے اس دنگ کام کیلئے قصد کیا بعد اس آیت میں فرمایا بعد اس طرح ان تمام باتوں میں جو مجھے حضرت احمد بیت

الإحدىة فاحسب أن قارئه يقرع باب بالي ويعلمني من علم

سے مکمل لگائیں سو مجھے احساس ہو گا کہ گویا ایک ٹکڑا دنیا مال میرے دل کے دروازے کو کھٹکھٹاتا ہے اور نہایت ادنیٰ عالم

عالي ونفخ روح الفهم والتلقين. فسميت الكتاب من الرحمان

مجھے سکھاتا ہے اور تفہیم اور تلقین کی روح پھونکتا ہے۔ پس میں نے کتاب کا نام **نمن الرحمن**

يُدا النعم على ربي يا نواع الفضل والاحسان وهو خير المحسنين

دکھا کیونکہ کئی قسم کے فضائل اور احسان سے خدا تعالیٰ انہیں میرے بد انعام کہا اور وہ سب سے بہتر احسان کرنے والا ہے

وما كان هذا اول الاياته بل اني نشأت في نعمائه - وانه والاني ورباني

اور اُس کی کچھ پہلی ہی نعمت نہیں بل کہیں نے تو اس کی نعمتوں میں ہی پرورش پائی ہے اور اُس نے مجھے دوست رکھا

واناني وتولاني وكفلني وصافاني - ونجاني وعافاني وجعلني

اور میری پرورش کی اور مجھے دوست رکھا اور میرا ستی اور تکفل ہوا اور مجھے نجات دی اور مجھے بخیرین مامورین

من المحدثين المامورين -

میں سے کیا

واما تفصيل آيات تنويد آية امر القري وتبين

ان آیتوں کی تفصیل اور آیت امر القری کی مودیتیں اور جو ظاہر کرتی ہیں جو عربی

ان العربية امر السنة والعامل له الاعلى فمنها آية من الله

اُمّ السنہ اور اہم الہی ہے سو تفصیل ذیل ہے جو نتائج اللہ سے ایک وہ آیت ہے جو سورہ

المنان فی سورۃ الرحمن - اعرف قوله خلق الانسان علم

جہاں میں ہے معنی خلق انسان علم اللہ میں کہ معنی یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا اور اس کو بولنا

البيان فالله من البيان اللغة العربية - كما تشير إليه الآية

سکھایا سو بیان سے مراد جس کے معنی بولتا ہے زبان عربی ہے جیسا کہ دوسری آیت

الثانية اعني قوله تعالى عربي مبين - فجعل لفظ المبين وصفاً

اس کی طرت اشارہ کرتی ہے - یعنی عربی مبین سو خدا نے مبین کے لفظ کو عربی کے لئے ایک

خاصاً للعربية واشار الى انه من صفاته الذاتية - ولا يشترك فيه احد

خاص صفت ٹھہرا اور اس بات کی طرت اشارہ کیا کہ یہ لفظ بیان کا عربی کے صفات خاصہ میں سے

من الاستمة كما لا يخفى على المتفكرين - و اشار بلفظ البيان الى

ہے اور کہ دوسری زبان اس صفت میں اس کی شرکت نہیں جیسا کہ فکر کرنے والوں پر پوشیدہ نہیں اور بیان کے لفظ کے

بلاغت هذا اللسان - والى انما هي اللسان الكاملة وانما احاطت

ساتھ اس زبان کی فصاحت کی طرت اشارہ کیا اور نیز اس بات کی طرت اشارہ کہ یہ زبان کامل اور سر کیل امر بخارج محیط ہے

کلمات مستندت الیہ الحاجة۔ وتوصبت مطروا بقدر ما اقتضت البلية
 احدثی کا ہند اس قدر بڑا ہے جس قدر زمین کو مروت تھی اور دلوں کے خیال ظاہر کرنے کے لئے
 وفات کل لغت فی ابراز ما فی الضمائر وسای القطر البشریۃ کتساوے
 ہر یک زبان پر فانی ہے اور فطرت بشری سے ایسی برابر ہے۔ جیسا کہ ایک دائرہ دوسرے دائرے
 الدوائر وكل ما اقتضته القوى الانسانیة وابتغته التصورات الانسیة
 سے برابر اور وہ تمام امور جن کو انسانی قوی چاہتے ہیں اور انسانی تصورات ان کے خواہشمند ہیں
 وكل ما طلبه حوائج فطرة الانسان۔ فيحاذيها مفردات هذه اللسان۔
 اور تمام امور جو انسانی فطرت کی حاجتیں طلب کرتی ہیں سو اس زبان کے مفردات ان کے مقابلہ میں واقع ہیں
 مع تيسير النطق۔ والقاء الاثر على الجحان۔ فلتبع ما جاءك من اليقين
 اور ساتھ اس کے یہ خوبی ہے کہ بولنے کے وقت کو اسان کیا گیا ہے ایسا کہ دل پر اثر پڑے
 ثم سباق هذه الآية يزيدك في الدربة۔ فان يدل بالدلالة القطعية
 پھر اس آیت کا سباق نصابت کو زیادہ کرتا ہے۔ کیونکہ سباق ان پر شیعہ معبودوں پر
 على ما قلنا من الاسرار الخفية۔ لتكون من الموقنين۔ فتفكر في آية
 دلالت کرتا ہے جو ہم بیان کر چکے ہیں تاکہ موقنین واول میں سے جو ہائے پس آیت میں نور کر
 الرحمان علم القرآن۔ فان الغرض في هذا ذكر القرآن والحث على التلاوة
 یعنی الرحمن علم القرآن۔ کیونکہ اس آیت میں مقصود دو باتیں ہیں جو قرآن کی فضیلت کا ذکر اور اس کی تلاوت
 والامعان ولا يحصل هذا الغرض الا بعد تعلم العربية والمهارة التامة
 اور سمجھنے پر ترقیب اور عین سخن بجز اس کے حاصل نہیں ہو سکتی کہ عربی کو سیکھیں اور اس میں مہارت تامہ حاصل کریں
 في هذه اللمحة فلاحظ هذه الاشارة قد مر الله آية علم القرآن
 پس اسی اشارت کی غرض سے خدا تعالیٰ نے آیت علم القرآن کو مقدم کیا
 ثم تفاه آية علم البيان۔ كانه قال المنة ممتان۔ تنزيل القرآن
 پھر اس سکوت علم البيان کو آیا پس گویا اس نے یہ کہا کہ احسان و احسان ہیں ۱۱ قرآن کا اتارنا

وتخصيص العربية باحسن البيان - وتعليمها لأدم ليتنفع به نوع الانسان

اور عربی کو بلاغت فصاحت کے ساتھ مخصوص کرنا اور آدم کو عربی کی تعلیم دینا تا نفع انسان اس سے متبع ہو

فانها مخزن علوم علية وهدايات ابدية من اللسان كما لا يخفى

کیونکہ عربی علوم عالیہ کی مخزن ہے اور اس میں خدا تعالیٰ کی طرف سے ابدی ہدایتیں ہیں۔ جیسا کہ

على المتدبرين :

”تدبر کرنے والوں پر پوشیدہ نہیں

فالحاصل انه ذكر اول النعمة الفرقان - ثم ذكر نعمة اخرى

پس حاصل کلام یہ ہے کہ اول نعمہ آسمانی نے فرقان کی نعمت کو ذکر کیا ہے پھر اس کی دوسری نعمت کو

التي هي لسان البنيان - و اشار اليها بلفظ البيان - ليعلم انما هو العربي

ذکر کیا جو اس کیلئے بنیاد کی طرح ہے اور اس بات کی طرف توجہ ان کے لفظ کے ساتھ آئندہ دیا گیا معلوم ہو کہ اس

المبين - فان القرآن ما جعل البيان صفة احد من الالسنه من

صفت موصوف عربی زبان ہے کیونکہ قرآن نے بیان کے لفظ کو بحر عربی کے کسی زبان کی صفت نہیں ٹھہرایا

دون هذه اللهجة - فاق قرينة اقوى وادل من هذه القرينة

پس کون سا قرینہ اس قرینہ سے زیادہ قوی اور زیادہ دلالت کرنے والا ہے اگر تم

لو كنتم متفكرين - الا ترى ان القرآن سمي غيا العربيه اعجيبا

تفکر کرنے والے ہو کیا تو نہیں جانتا کہ قرآن نے غیر زبانوں کا نام بھی رکھا ہے

فمن العبادة ان تجعلها للعربية سميا - فافهم ان كنت زكيا ولا تكن

پس نادانی ہوگی کہ ان زبانوں کو عربی کا ہمنام اور ہم مرتبہ ٹھہرایا جائے پس اگر تو فکی ہے تو سمجھ لے

من المعترضين - والنص صريح وما ينكرة الا وقيم من المعلنين -

اور کفارہ کرنے والوں سے صحت ہو رہی ہے صریح ہے اور کوئی اس سے انکار نہیں کر سکا کہ یہ جہاں جو معلنوں میں سے ہوگا

ومنها ما قال ذوالمجد والعزة في آية بعد هذه

اعلان آیتوں میں سے ایک آیت ہے جو خدا نے ذوالمجد اور العزت نے بعد اس

الایة اعنی قول الله العتآن۔ الشمس والقمر محسبان۔ فانظر

آیت کے ذکر فرمائی ہے یعنی خدا نے بزرگ اللہ ہرمان کا یہ قول کہ شمس و القمر محسبان ہیں اس مضمون کو

الی ما قال الرحمن۔ وفکر کذی العقل والامعان۔ وتذکر

سوچ جو خدا تعالیٰ نے فرمایا اور عقلمندوں اور سوچنے والوں کی طرح غور کر اور رشد کے

کالمستوشدین۔ فان هذه الآية توتید آیت اولی۔ ویفسر معناها

طالبوں کی طرح یاد کر کیونکہ یہ آیت پہلی آیت کی تائید کرتی ہے اور ایک مکمل کلمی تفسیر کے

تفسیر واجلی۔ کمال الایقنی علی المفکرین۔ ویبائن ان الشمس والقمر

ساتھ اس کے معنی بیان کرتی ہے جیسا کہ سوچنے والوں پر رشیدہ جنہیں اوجہان اس کا یہ ہے کہ آفتاب اللہ چاند

مجریان متعاقبین۔ ویحیلان نوراً واحداً فی اللوین۔ وکذلک

ایک دوسرے کے متعاقب چلتے ہیں اور ایک ہی نور کو دو درگوں میں اٹھائے پھرتے ہیں۔ اور یہی مثال

العریة والقرآن فانہما تعاقبا واتحد البروق والمعان۔ اما القرآن

وہی نور قرآن کی ہے کیونکہ وہ ایک دوسرے کے جوہل رہے ہیں اور روشنی اور یکساں میں اتحاد رکھتے ہیں سو

فہو کالمشارق المنیر۔ والعریة کالبدر المستنیر۔ ومعذلک تری

قرآن نہایت باں کا طرح ہے اور عربی بہت اب کی طرح اور یاد وصف اس کے

العریة اسرع فی المسیر۔ واجری علی لسان الصالح والشریر۔

عربی سیر میں تیز دو ہے اور نیک اور بد کی زبان پر نیا دہ جاری ہو گئی ہے

وما کانت شمس القرآن ان تدرك هذا القمر۔ وکذلک قدس الله

اور قرآن کا آفتاب اس کی حرکت کو نہیں پہنچا اور خدا تعالیٰ نے اس امر کو

هذا الامر وانہما محسبان۔ ومجریان کما أجریا ولا یغیان۔ بحساب

اس طرح محدود کیا اور وہ دونوں ایک صلب پر چل رہے ہیں اور یہ کہ چلا یا گیا وہ بھی چل رہے ہیں اور اپنے

مقلد من الرحمن فخری ان القرآن۔ مجرى برعاية انواع الاستعداد

اپنے اندازہ حکم و شہ نہیں ہوتے۔ سو قرآن تو استعدادوں کے لحاظ پر چلتا ہے

و یكشف على الطالب اسرار المعاد ويرى الحكماء كما يرى السفهاء.

اور طالب پر معاد کے عہد کو دکھاتا ہے اور حکیموں کی پرورش دیکھتا ہے میرا کہ یہ قوتوں کی پرورش کرتا ہے

و يعلم الغلاء كما يعلم الجلاء. وفيه بلاغ لكل مرتبة الفهم. وتسلية

اور غلاء کو اسی طرح سکھاتا ہے جیسا کہ جلاء کو اور اس میں ہر کی جگہ کسرت کیلئے طریق تبلیغ موجود ہے اور

لكل امر باب الدّهاء والوهم. وسلوى جميع انواع الإدراك. من

ہر ایک دانش اور وہم کے لئے تسلی کی راہ ہے اور ادراک کی تمام قسموں سے دھار دے ہے۔ گو

اهل الارض الى اهل الافلاك. وانه احاط دوائر فهم الانسان.

کئے فہم زمین سے آسمان کیسوں اور وہ انسانی فہم کے تمام دائرہ پر محیط ہے لہذا قائل

مع التزام الحق وقائمة البوهان. وانه نور تام مبين واما اللغة

مطلق کا التزام اپنے ساتھ رکھتا ہے اور وہ نور اور کھلی کھلی روشنی ہے عربی زبان

العربية فحسبنا انها تجرے تحت مقاصد القرآن. وتتم بمفرداتها

سورس کے چلنے کا طریق ہے کہ قرآن کے مقاصد کے نیچے چلتی ہے اور اپنے مفردات

جميع دوائر الدين والرحمان وتخدم سائر انواع التعليم والتلقين. وانها

کے ساتھ دین کے تمام دائروں کو پورا کرتی ہے اور تعلیم و تلقین کے تمام قسموں کی خدمت کرتی ہے اور یہ اپنی

من اعظم محال القدرۃ الربانية. وخصها الله بنظام فطري من جميع

قوت ربانی کی عظیم نشان جلوہ گاہوں میں سے ہے اور خدا تعالیٰ نے اس کو تمام زبانوں میں سکھانے فطری کے ساتھ

الاسنة. وادعها محاسن الصنعة الالهية. فاحاطت جميع لطائف

خاص کیا ہے اور اس میں طرح طرح کی صنعت الہیہ کے محاسن رکھے ہیں پس یہ ولی بیان کے تمام لطائف

البیان. وابدی الجمال کا حسن تشبیہ صلاوت من الرحان. وهذا

پر محیط ہے اور اپنے جمال کو ایسے طور سے ظاہر کیا ہے جو ان نام چیزوں سے بہتر ہے جو خدا تعالیٰ سے

هو الدلیل علی انها ليست من الانسان. وفيها صبغة حکية من الله

صادر ہوئی ہے اور یہی دلیل اس بات پر ہے کہ یہ ولی انسان کی طرف سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور حکمت

المتان۔ وفيها احسن ولبها وانواع اللعان۔ وفيها عجائب صانم عظيم

نگہ ہے اور حسن اور خوبصورتی اور قہار قسم کی ہر جگہ ہے اور صنعت الہی کے عظیم نشان عجائبات

الشان۔ تملع وجہا بین صفوف السنة شتے۔ کاتھا کوکب درّی فی

ہیں اس کا منہ کئی زبانوں کی صفوں کے اندر چمک رہا ہے گویا یہ ایک پختہ ہوا موتی اور ہیرے

الدجی۔ وانہا کووضۃ طیبۃ علی نہر جار۔ مثمرة بانواع ثمار۔ واما

میں ہے اور یہ اس پاکیزہ باغ کی طرح ہے جو نہر جاری کی طرف سے لدا ہوا ہو مگر دوسری

الاسن الاخریٰ فقد غیروہا قاتل تصرف النولک۔ وما بقیت علی

زبانیں سوان کا یہ حال ہے کہ حقوں کے تصرف کے بنائے بہت سارے ان کا تغیر کر دیا ہے اور

صورتہا الاولیٰ۔ فہی کاشجار اجنت من مغارسہا وبعثت من نواظر

پرتی پہلی صورت پر باقی نہیں رہیں ہیں۔ حال دو خوش کی طرح ہیں جو اپنی جگہ سے اٹھ کر لے گئے جاپنے گہبان

حارسہا۔ ونبذت فی موماۃ وقصر وفلاۃ۔ فاصفرت ادرا قما۔

کی انگوٹھوں سے دور کئے گئے اور ایسے سیان میں لٹا لے گئے جہاں باقی نہیں رہا۔ ایسے نکل میں جہاں کوئی دھمت ہو نہیں

ویسبت ساقہا واستقظت اثمارہا۔ وذهبت نصرتما واخلص راہا

پس ان کے پتے زرد ہو گئے اور ان کے پھل گر گئے اور ان کی نازکی اور نرمی جاتی رہی

دتری وجہما کالجذ ومین۔

اور تو دیکھتا ہے کہ ان کا چہرہ چند میوں کی طرح ہو گیا

فواہا اللعربۃ ما احسن وجہما فی الحلل المنیۃ

پس وہی زبان کہا ہی عمدہ ہے اور کہا اچھا اس کا چہرہ ہے جو پچھلے اور کال پیرا یہ

الکاملۃ۔ اشرقت الارض بالوارہا التامۃ۔ وتحقق بما کمال الہیۃ

میں نظر آتا ہے۔ زمین اس کے نوروں سے چمک اٹھی ہے اور بشری مابیت کا کمال اس سے ثابت

الشریۃ۔ توجہ فیہا عجائب الصانم الحکیم القدیر۔ کما توجہ فی کل

ہو گیا ہے اس میں عجائب کام خدا کے صانع حکیم تدبیر کے ظاہر ہیں جیسا کہ ان تمام چیزوں

شئ صد من البلید یح الکبیر و اکمل اللہ جمیع اعضائہا۔ وما غادر شئاً

پانی جاتی ہیں جو اس بزرگ پیتل پیدا کنندہ سے ماور ہوئے ہیں اور خدا تعالیٰ نے اس کے تمام اعضا کو کامل کیا ہے اور اس کے حسن

من محسنہا وہائہا۔ فلا جرم تجدد ہا کاملۃ فی البیان۔ محیطۃ علی

انسانی سے کوئی چیز اظہا نہیں رکھی۔ پس اسی وجہ سے تو اس کو بیان میں کامل پائے گا اور دیکھے گا کہ وہ انسان

اغراض نوع الانسان۔ فہا من عمل یبدی والی القراض الزمان۔ ولا من صفۃ

کی تمام غرضوں پر محیط ہے پس ایسا کوئی عمل ان مخلوق میں سے نہیں کہ جو زمانہ کے اخیر تک ظاہر ہوں اور نہ اسی کوئی

من صفات اللہ للادیان۔ وما من عقیدۃ من عقاید البریۃ۔ الا ولہا

صفت خدا تعالیٰ میں پائی جاتی ہے اور نہ کوئی ایسا عقیدہ لوگوں کے عقائد میں سے ہے جس کے لئے

لفظ مفرد فی العربیۃ۔ فاختر ان کفت من المرتالین۔ وان کنت تقوم

عربی میں لفظ مفرد موضوع نہ ہو پس تو آزمائے اگر تجھے شک ہے اور اگر تو آزمائش کے لئے

للخبرۃ کطال الحق والحقیقۃ فواللہ ما تجد امرأ من امور صحیفۃ

اٹھے جیسا کہ حق اور حقیقت کے طالب اٹھتے ہیں تو تجد صحیفہ قدرت میں سے کوئی ایسا امر تو نہیں دیکھے گا

الفظ فی۔ ولا سائر من مکتوبات قانون القادرۃ۔ الا وتجد بجذاتہ لفظا مفردا

اور نہ کوئی ایسا بعید قانون قدرت کے پوشیدہ جیموں میں سے دیکھے گا۔ جس کے مقابل پر کوئی لفظ

فی ہذا اللہ جتہ فذق النظر هل تجد قوی کا متصنفین۔ کلا بل ان

مفرد اس زبان میں نہ ہو پس ایک با ایک نظر سے دیکھ کیا تفاوت نہ نکالیں کی طرح میری بات کو پاتا ہے۔ ایسا ہرگز

العربیۃ احاطت جمیع اغراضنا کاللاثرۃ۔ وتجد ہا وصحیفۃ الفطرۃ

نہیں بلکہ حق بات یہ ہے کہ زبان عربی ایک ہی کی طرح ہماری تمام غرضیں پر محیط ہے اور نہ زبان عربی اور صحیفہ قدرت کی بات

کالمربا المتقابلۃ۔ وما تجد من اخلاق۔ وافعال وعقائد واعمال۔ ودعوات

ہر ایک کی طرح پائے گا جو ایک دوسرے کے مقابل میں اور نہ ایسا کوئی خلق نہیں پائے گا کہ کوئی ایسا عقیدہ اور نہ کوئی ایسی دعا میں

وعبادات۔ وجذبات وشرحات الا وتجد فیہا بجزائہا مفردات ولا تجد

اور نہ کسی جملہ میں اور نہ ایسے صفات اور نہ ایسی شہادت جس کے مقابل پر زبان عربی میں مفردات نہ پائے جائیں اور

هذا الكمال في غير العربية - فاختبر ان كنت لاتومن بهذه الحقيقة

یہ کمال کسی غیر زبان میں تو ہرگز نہ پائے گا۔ سو تو اس بات کو آزمائے اگر تو اس حقیقت کو باور نہیں کرتا اور

ولا تستعجل بالمعادین۔

معاندوں کی طرح جلدی مت کر

واعلم ان للعربية - وصحيفة القدرة تعلقات طبيعية

اور یہ بات جان رکھ کہ عربی اور صحیفہ قدرت میں طبعی تعلقات واقع ہیں اور

والعلاقات ابدية - كما هم ايا مقابلة من الرحمن او تو امان متمثالان ا و

ہوئی انکاس ہیں گویا وہ دونوں خدا تعالیٰ کی عزت سے برابر یا متقابل ہیں یا تو امان ہیں جو رکھ دے سے مماثلت رکھتا ہے

عينان من متبع تحسبان وتصداغان فالظر ولا تنك كالعينين ثم هذه لخصوص

یا ایک ہی طرح کے دو چشمے کی طرح ہے ہیں ایسا رکھ دے کہ برابر پہنچتے ہیں سوچ لہذا وہ مل کی طرح مت ہو جس کی قطعی

قاطعة وحجج يقينية على ان العربية هي اللسان - والفرقان هو النور والتام

نعموں اور قطعی حقیقتیں ہیں جو اس بات پر دلالت کرتی ہیں جو حقیقی زبان عربی ہے اور حقیقی کتاب انظر قرآن ہے جو تو تمام

الفرقان ففكر ولا تنك من الغافلين - ومن فكر في القرآن وتدل بر كلمات

اور حق و باطل میں تمیز کرتا ہے جس طرح اور غافلوں میں سے مت ہو اور جو شخص قرآن میں غور کرے اور قرآن میں

الفرقان - ففهم ان هذا قد ثبت من البرهان - وما كتبناه كالظانين

تہر کرے وہ سمجھ لے گا کہ یہ ساری باتیں دلیل سے ثابت ہو گئی ہیں اور ہم نے ظن کرنے والوں کی طرح نہیں لکھا

بل اوتينا علما كنوز مبين

بلکہ ہم کو ایک کھلے کھلے نور کی طرح علم دیا ہے

ثم اعلم يا طالب الرشاد والسلطان التوحيد لا يتم الا

پھر اسے رشاد اور صلاح کے طالب اس بات کو جان کہ توحید بجز اس سے مستحکم نہ پوری نہیں

بهذا الاعتقاد ولا بد من ان تؤمن بكمال الوثوق والاعتماد بان كل خير

یعنی اہل ہمارے لئے ضروری ہے کہ ہم کمال وثوق اور اعتماد سے اس بات پر ایمان لائیں کہ ہر ایک

صلو من رب العباد و هو مبداء کل فیض للعالمین۔ ومن المعلوم

غیر خدا تعالیٰ سے ہی صادر ہوتی ہے اور نام غنونات کے لئے وہی ہر کیف کا مبداء ہے اور لوگ صاحب

عند ذوی العرفان۔ ان طاقۃ النطق والبیان۔ من اعظم کمالات

معرفة ہیں وہ اس بات کو جانتے ہیں کہ لفظ اور بیان کی طاقت نوع انسان کے بزرگ تر کمالات

نوع الانسان۔ بل ہی کالاسرار والابیان، فکیف یتصور انہا ما اعطیت

ہیں ہے۔ بلکہ وہ ان کے لئے ایسی ہے جیسے بدلوں کے لئے سورج ہے کیونکہ ان کریں کہ وہ

من یلد المنان۔ کلا بل ہی نمتۃ الخلقۃ البشریۃ وحقیقۃ الادوار الاسمیۃ

انسان کو خدا تعالیٰ کے ہاتھ سے نہیں ملی یہ بات ہرگز نہیں ہو کر زبان انسان کی پیدا نہیں کرتی ہے اور اس نام و روح کی حقیقت ہے

وانہا من اعظم نعم حضرة الاحدیۃ۔ ولایتم التوحید الا بعد هذه

اور خدا تعالیٰ کی طرف سے ایک بہت بڑی نعمت ہے اور توحید بجز اس عقیدے کے پوری نہیں ہو سکتی۔

الحقیقۃ ایضی موحداً بما فیہ نقص حضرة العزۃ۔ اوقبہ شریک لعتقاد مل

کیا کوئی موجد کسی ایسے امر پر ماضی ہو سکتا ہے جس میں عزت عزت کی نسبت نقص لازم آوے یا اس میں مشرکوں کے

المشکرین۔ وان الذین یعرفون اللہ حق العرفان۔ یعلمون انہ فی کل

جیسے کی طرح شرک ہو اور جو لوگ خدا تعالیٰ کو حق پہچانتے ہیں۔ جانتے ہیں کہ وہ ہر ایک

خیر مبداء فیضان۔ وانہ موجد الموجودین۔ ولای تکون کالدھبین

خیر کا مبداء ہے اور ہر ایک موجود کا موجد ہے اور دہریوں اور طبعیوں کی طرح

والطبیعیین۔ اولئک الذین اتوا حظاً من المعرفة۔ وسقوا من کاس

کلام نہیں کرتے یہ لوگ وہی ہیں جن کو معرفت کا حصہ دیا گیا ہے اور توحید کے پیلے

توحید المحضۃ وجعلوا من الفاعلین۔ وان ربنا کامل من جمیع الجهات

چلتے گئے ہیں اور کامیاب ہیں سب کے لئے میں اور خدا ہر ایک بہت سے کامل ہے

ولا یعزنی الیہ نقص فی الذات والصفات۔ وانہ حمید لا یفراط الیہ

اور کم نقص اس کی ذات و صفات کی طرف غلو نہیں ہو سکتا اور وہ تعریف کیا گیا ہے کوئی

ذوق قدوس لایحقیقہ وضم۔ وھذا هو معجزة الاهتداء ومشرب

ہدی اس کی طرت پریشانی نہیں کر سکتی اور نہ نہایت پاک ہے کوئی عیب اس کے شامل حال نہیں ہو سکتا یہی ہدایت الی

الاولیاء والاضفیاء۔ وصرط الذین انعم اللہ علیہم وسبیل الذین

کی راہ ہے اور اولیاء اور اضفیاء کا مشرب ہے اور ان لوگوں کی راہ ہے جن کو آنکھیں دی گئیں

نور عینہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین۔ فواللہ الذی ہو

گر جن پر خدا کا غضب اور گمراہ ہیں ان کی یہ راہ نہیں پس اس خدا کی قسم ہے جو

ذوالجلال والاکرام ان البشر ما وجد کمالاً الا من فیضہ الشام

نور الجلال والاکرام ہے کہ انسان نے ہر یک کمال اسی کے فیض سے پایا ہے اور

وہو خیر المنعین۔ امر یقولون ان نعمة النطق ما جاءت من الرحمان

وہ بہتر انعام کرنے والا ہے کیا لوگ یہ کہتے ہیں کہ بولنے کی نعمت خدا تعالیٰ سے انسان کو نہیں ملی

وما کان معطیہا خالق الانسان۔ فھذا ظلم وزور وغلو فی العدوان۔

اور انسان کا پیدا کرنا اس نعمت کا وسیع والا نہیں۔ پس یہ ظلم اور جھوٹ ہے اور ظلم میں شیطان

کالشیاطین۔ وتلك قوم ما قدر ولا الله حق قدره۔ وما نظر والی

کی طرح غلو ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے خدا تعالیٰ کی وہ قدر نہیں کی جو قدر کر کے کائنات تھا اور اس کے

شمسہ وبتدرہ۔ وما فکر ولا نہ ہو رافع کل الدجی۔ وانہ خالق

سورج اور چاند کی طرت نظر اٹا کر نہیں دیکھا اور نہ نہیں سوچا کہ وہ وہ خدا ہے جو ہر یک سمادی کی کو

الارض والسموات العلی خلق الانسان ثم انطقہ ثم ہدی۔ وما من

وہد کرتا اور بندہ مہماتوں اور زمین کا پیدا کرتے والا ہے اسے انسان کو پیدا کیا پھر اکیولی سکھائی اور پھر ہدایت دی

نعمۃ الاعطٰ فھذا ہو ربنا الاعلیٰ وخالقنا الاعلیٰ۔

اور کوئی ایسی نعمت نہیں جو اس نے عطا نہیں کی کہ اس سے پہلے ہمارا رب خدا ہے اور ہمارا پیدا کنندہ جو نہایت غنی ہے

وسعت نعم ظاہرنا ویاطننا۔ واحاطت الالہ ابداننا وانفسنا

اکلی تحسین ہمارے ظاہر اور باطن پر محیط ہو رہی ہیں اور اس کی بخشش ہمارے بدنوں اور جانوں پر احاطہ کر رہی ہیں

هو الذي خلق الانسان - واتم الخلق وزان - واكمل الاحسان فكيف

وہی ہے جس نے انسان کو پیدا کیا اور اس کی پیدائش کو پورا کیا اور نہایت بخشی اور اپنے احسان کو کمال تک

يظن انه ما علم البيان - اتظن انه قدر على خلق البشر

پر نہ سمجھتا ہے کہ اس نے انسان کو پورا نہ کیا تو کیا تیرا یہ ظن ہے کہ وہ انسان

وما قدر على الانطاق وانزل الة المحصر او كان من الغافلين - اقامت

کے پیدا کرنے پر تو قادر ہو گا لیکن اس کے بلاتہ اور اس کی زبان کھولنے پر قادر نہ ہو گا یا وہ غفلوں میں سے تھا کیا تو

تعجب همنا من قدره سرب العالمين - وتوى انه قوى متين

اس پر ہم سب عالمین کی قدرت سے تعجب کریں گے اور تو دیکھتا ہے کہ وہ زبردست قوت والا ہے

وانه خالق الجوهر والعرض - ومنور السموات والارض وعجيب

اور وہ جوہر اور عرض کو پیدا کرنے والا ہے اور زمین اور آسمان کو روشن کرنے والا ہے اور دعاؤں

دعوى اللاعين - فهل لك ان تتوب اليه وتقبل - وتحمي القتال

کو قبول کرنے والا ہے - پس کیا تو اس بات کی طرف رغبت رکھتا ہے کہ اس کی طرف رجوع کرے اور

والقيل - والله يحب الصالحين

قیل وقل - واللہ جو بھڑوسے اور خدا ایک بندوں سے محبت رکھتا ہے۔

فما ثبت ان يضا هو نور كل شيء من الاشياء - ومنير ما في

اور جبکہ ثابت ہو کہ ہمارا خدا ہر ایک چیز کا نور اور زمین و آسمان کا

الارض والسماء - ثبت انه المفيض من جميع انحاء - وخالق الرقيم

روشن کرنے والا ہے - تو ثابت ہو گیا کہ ہر ایک طرح سے ہر چیز میں نوری ہے اور وہی زمین اور آسمان

والعبراء - وهو احسن الخالقين - وانه اعطى العيدين - وخلق اللسان

کا خالق اور احسن الخالقین ہے اس نے دو آنکھیں دیں اور زبان اور

والشفتين - وهدي الرضيع الى الفجدين - وما غادر من كمال مطلوب

بوت دیکھے اور بچہ کو پستانوں کی طرف ہدایت دی اور کوئی ایسا کمال اٹھا نہ سکا

الا اعطاها باحسن اسلوب۔ فمن الغياقة ان تظن ان المنطق الذی

جسکے منطق انسان کو حاجت ہے اور ہر یک مطلوب اس طور سے لایا گیا پس یہ تدبیر ہو گی کہ ایسا کافی کیا جائے کہ وہ منطق

ہو نور حقیقۃ الانسان۔ ومناط العبادة والذکر والایمان۔ ما أعطی

جو انسانی حقیقت کا نور ہے اور ذکر اور ایمان اور عبادت کا مدار ہے وہی خدا تعالیٰ

مع الخلقة من الرحمان۔ بل وجلا البشر لیشق النفس وجهد الجنان

کی مخلوق سے انسانی پیدایش کو نہیں دیا بلکہ انسان نے اس کو اپنی محنت اور مشقت سے بعد مدت

بعد تطاول امد واقتلدا الزمان۔ وهل هذا الا افتراء الكاذبین۔

مدید اور زمانہ دماڑ کے پایا اور یہ خیال مززع دروغ گو لوگوں کا افتراء ہے

ومن امن بالله له کمال تامر فی الذات والصفات۔ وفیوض متنوعۃ

اور جو شخص اس نواست پر ایمان لایا جو جو اپنی ذات اور صفات میں کمال تامر مکتبہ ہے جو نگار نگ کے فیوض

لاهل الارض والسموات۔ وعرف انه مبداء فیوض من جمیع الجہات۔

زمین و آسمان کے بشند و لایکھے مکتبہ ہے اور اس نے جان لیا ہو کہ خدا تعالیٰ ہر یک جہت سے مبدی فیض ہے

یومن بالضرورت بانہ اعطی کل شیء خلقہ وما غادر شیئا من الکمالات و

ہو یا ضرورت اس بات پر ایمان لائیے گا کہ ہر شے کی چیز کی ایک مناسب حل پر پیدا کر دیتی ہے اور کوئی مطلوب باقی نہیں چھوڑتا

هو مفیض کل فیض احتاجت الیہ طبائع المخلوقات بحسب الاستعدادات۔

اور ہر یک فیض کا مبدیہ ہے اور مخلوقات کی طبیعتیں بحسب استعداد اس کی طرف محتاج ہیں

ومنافع غریب الا بتعلیمہ وما زئرا سدا لتفہیمہ هو منبع کل خیر و

اور کوئی کام کام نہیں کرتا اور نہ شیر گر جتا ہے مگر اسی کی تعلیم اور تعلیم سے اور وہ ہر یک خیر اور فیض کا مبدیہ

فیضان ومعلم کل لمطق و بیان وکذاک کان شان رب العالمین۔ انزع من انہ ربی

ہر یک منطق اور بیان کا معلم ہے اور اسی ہی رب العالمین کی شان ہوتی چاہیے تھی کیا تیرا زعم ہے کہ اس نے

الانسان کوسجل عاجز من اکمال التوسیع لایل رباہ بایدی القدرۃ القامۃ

انسان کی اس شخص کی طرح محدودش کی کو کمال توسیع کر دینے عاجز ہوئے مگر وہ درست نہیں بلکہ اس نے قدرت نامہ

حتیٰ ذهب لہ قلب الخلیفة۔ وکلمہ مکمل الفضل والرحمة۔ واعطى

کے ہونے انھوں سے پوشیدگی سے بیان تک کہ کو فیض کا لقب عطا کیا اور ان فضل و درجے میں کو کامل کیا اور اس کو

مال علیہ احد من المخوفین۔ واثہ ہواللہ الذی برقی الاشجار بتربیتہ

وہ نعیش دیں جو کسی مخلوق کو نہیں دیں اور وہ وہی خدا ہے جو کامل تربیت کے ساتھ درختوں کی پرورش

کاملہ حتیٰ یجعلہا دوحا ذات عظمة۔ ویزینہا بنہر و انواع ثمرۃ۔ و

کرتا ہے بیان تک کہ طے فرمے وحشت ای کو کرتا ہے انسان کو پہلوں اور تمام قسم کے پہلوں اور

اظلال بارۃ ہمد دۃ تسس الشاطرین۔ فما زعمک انہ خلق الانسان

فطر لہ اور پیچھے برے مایوں سے آتش دیتا ہے اور آتش دیتا ہے کچھ کچھ دالے خوش ہوتے ہیں پھر کیا زعم ہے کہ

خلفا غیر تار و ما بلغہ الی مقام۔ فیہ کمال نظام و ترکہ ناقصا

اس خدا نے انسان کو ناقص پیدا کیا ہے اس لیے کہ ان کے جسم میں پچاس اجزاء ہیں نظام کا کمال ہے اور تھکنے والوں کی طرح

کالاغبین۔ ثم العلوم التی توجد فی مفرجات اللسان العربیۃ

ہیں کو ناقص چھوڑ دیا۔ پھر وہ علم جو عربی زبان کے مفرجات میں پائے جاتے ہیں وہ کچھ کچھ طور پر

تشہد بالشہادۃ المجلیۃ۔ انما لیست فعل احد من البریۃ۔ وانما من

گواہ دیتے ہیں کہ وہ مخلوق کا فعل نہیں ہیں اور اس کا فعل ہے جس نے آسمان

خالق السماء والارضین۔ ولا یختلف فی قلبک ان الانسان لایتولد

اور زمین کو پیدا کیا ہے اور تیرے دل میں یہ بات غلطیٰ پیدا کرے کہ انسان پوتا نہیں

ناطقا متکلم بل یجد ہذا الکمال متعلما کما نشاہد بالحق والیقین۔

اور باتیں کرتا ہے پیدا نہیں ہوتا بلکہ اس کو ذریعہ تعلیم کے پاتا ہے جیسا کہ ہم یقینی طور پر مشاہدہ کر رہے ہیں

فان هذا لا یراد علیک لالک۔ فاصلہ حالک ولا یفعل بالک کالتائمین

کیونکہ یہ اعتراض حقیقت تیرے پر ہے تیرے لیے پس اپنے مال کو درست کر دینا چاہئے کہ سونے ہوئے لوگوں کی طرح غفلت کر

فانک اذا قیلت ان المنطق لا یحصل الا بالتعلیم۔ فلزمک ان تقبل

کیونکہ جب تو نے قبول کر لیا کہ زبان منطق کے ذریعے سے حاصل ہوتا ہے سو مجھے اس بات کا قبول کرنا بھی لازم

ان البشر الاول ما فهم الاب التفهيم. فاقسرت بما انكسرت ان كنت

اگیا کہ پہلا انسان بھی جو سمجھا چکے خود بخود نہیں سمجھ سکا پس اس عورت میں تو نے اس بات کا قرار دیا جس کا انکار

من المتفكرين. وقد جوب الناس وتظاهروا الخيرة والقياس. ان الاطفال

کر دیا تھا یہی درست ہے اگر سوچے اور فکر کرے اور یہ بات سمجھ نہ لے کہ لگ آئے چکے اور آتش خودی اس نے بالاتفاق

المتولدین اوبتوكون غير متعلمين. ولا يعلمهم اسانهم احد من المعلمين

یہ لگائی دے گی کہ بچے جو پیدا ہوتے ہیں اگر وہ سمجھیں چڑھے جائیں اور کوئی سکھائے والا ان کی زبان ان کو دسکھائے

فلا يقدرون على نطق ولا يجيبون المنطقين. بل يبقون كبحكم صامتين

پس وہ خود بخود بولنے پر قادر نہیں ہو سکتے اور نہ لالنے والوں کو جواب دے سکتے ہیں بلکہ گوگوں کی طرح چپ رہتے ہیں۔

فانما دليل اوضحهم من هذا لمن طلب الحق وهو امين. وما اتبع سبل

پس اس سے بڑھ کر اس شخص کے لئے کوئی بھی واضح دلیل ہوگی جو طالب حق اور امین ہے جو اگر مہول کی راہ پر نہیں

الضالين فجاهد حق الجهاد وفكر كاهل الرشاد ولا تستعجل كالمعصرين.

چلتے ہیں گمشدہ کر جیسا کہ حق کو بخشش کا ہے اور فکر کر جیسا کہ اہل رشاد فکر کیا کرتے ہیں اور تارک کش لوگوں کی

ومن اجلى البديهيات ان ادم خلق من يد رب الكائنات. وما كان

طرح بدیہی است کہ اور یہ بات تو اجلی البدیہیات میں سے ہے کہ آدم خدا تعالیٰ کے ہاتھ سے پیدا کیا گیا تھا۔ اور اس وقت

احد معه من المعلمين والمعلمات. فثبت ان معلم كان خالق المخلوقات

کوئی سکھانے والا سکھانے والا لے کر اس کے ساتھ موجود تھے پس ثابت ہوا کہ آدم کا علم اور بولی سکھانے والا خدا تعالیٰ ہی تھا

فلا تومن بقدره قوى متبين. اخلا تعلم ان وجود البوثة. ظل لصفة

کیا تو خدا سے قادر برہمت کی قوت پر ایمان نہیں لانا چاہیے خبر نہیں کہ مخلوقات ربوبیت کی صفت کا قائل ہے

الربوبية وبما كان ظهروهم في هذه الفتلة وکان النطق من تقه

اور اسی صفت ربوبیت کے ساتھ تمام مخلوقات کا اس عالم میں ظہور ہوا اور ہوتا انسان کی پیدائش کا ایک

خلق الانسان فكيف يجوز له الخلق للذي ظهر من يدي الرحمن. انزع

قصر ہے پس کیوں کر ان چیزوں کو انھیں انھیں خالق خیال کیا جائے جو خدا تعالیٰ کے دلوں انھیں سے نمودار ہیں اے

ان الله الذي نفخ روحه فيه. ما كان نقاداً لكان فيطق فيه. مالك

کیا تیرے خیال کرتا ہے کہ وہ خدا جسے انسان میں زندگی کی روح پھونکی وہ اس بات پر تیار نہیں تھا کہ اس کے نزدیک کلام کر کے پرستار

لا تفکر المستوفين. انظر ان الله عاشر ربيوبيته ناقصة. او وثقت

کو تیار کر کے کیا ہو گیا کہ توحید کو ان کی طرح نہیں پہچانتا کیا اور گمان کرے کہ خدا تعالیٰ نے اپنی ربوبیت کو ناقص سمجھ دیا یا قدرت

بذل بعد ما ارى قدرته. او كفاً. رجل من الحازمين. وان كنت تقربا للتعليم

کھلا جائے کہ بعد ازاں اس نے اس کی قدرت کو دیکھ کر اسے کفایت ہو گئی یا وہ سمجھا کہ کسی کو نصیحت دے کر اس کو دیکھ دیا اور اگر یہ بات ہے کہ وہ اپنی سمجھنے کا اثر کرنا چاہتا ہے

ولكن لا تقر بتعليم الرب الكريم. بل تسلك مسلك فلاسفة هذا

یہ تو اور نہیں کرتا کہ خدا نے مسلمانوں کو نصیحت دے کر خدا سے سکھائی بلکہ اس نے ان کے فلاسفوں کے نقش قدم پر چلتا ہے

الزمان وتذهب الى قدم نوع الانسان. فاعلم ان هذا باطل بالبداهة

اور نوع انسان کے قدم کا تامل ہے پس جان کہ یہ خیال بالبداهت باطل ہے

بالعيان وان هو الا الد عوى كد عوى الصبيان. او هذى كهذيان

اور یہ صرف بچوں کے دعووں کے مانند دعوے ہے اور ایمانوں کے بکواس کی طرح

النشطان ما اتوا عليه بالبرهان وما كانوا مثبتين. وكيف وان تفرد

ایک کچھ اس ہے۔ وہ لوگ اس بات پر کچھ دلیل نہیں بنا سکے اور اپنے عقائد کو ثابت نہیں کیا اور کچھ کفر سے بھی بیکار خدا تعالیٰ

حضرة الاحدية في كمال الذات والهوية. يقتضى اداءة نقصان البرية.

کا اپنے ذاتی کمالات میں متغیر ہونا اس بات کو چاہتا ہے کہ اس کے عمل پر تمام مخلوقات نقص حالت میں ہو

ليعلموا ان البقاء الذي هو نوع من الكمال. لا يوجد الا في حمادى العزة

۔ تاکہ وہ لوگ جان لیں کہ وہ خدا کو کمال کے نوع میں سے ہے اور جو اس نے خدا کو کمال کے کسی میں نہیں پائے جاتے

والجلال. وليعلموا انه صمد غنى كفاة وجوده. ولا حاجة ان يكون احد

اور تا جان لیں کہ وہ بے نیاز ہے اور کمال خود اس کے لئے نہیں ہے کچھ حاجت نہیں کہ کوئی اس کا مددگار ہو یا

وليه وودودة. وليس عليه اقل من احد على وجه الوجوب. وليس اقل من احد

دوست ہو اور اس پر رخص نہیں کہ کسی کو ہمیشہ کے لئے باقی رکھے اور اس کی ذات

الغنی کا مطلوب۔ ولبس له حاجه الى المخلوقین۔ بل قد تقتضى ذاته

لغنی کیسے کوئی امر واجباً علیہ نہیں اور اگر مقتضیات کیونچہ بھی حاجت نہیں بلکہ اس کی ذات تجلیات

تجلیات الربوبیۃ۔ لیعرف انہا من صفاته الذاتیۃ۔ فیخلق ما یشاء

بہرے کا قاضی کرتی ہے، "کہا جاتا ہے کہ قدرت کی صفات ذاتیہ سے ہیں اور ارادہ سے

بلا امر ولا رادۃ۔ وقد یقتضى تجلیات الاحلیۃ۔ لیعرف ان غیرہ

جو ہوا ہوتا ہے پیدا کرتا ہے اور کبھی اس کی ذات تجلیات ہدیت کا قاضی کرتی ہے، "کہا جاتا ہے کہ حکم و عزم

ہا لکۃ الذات باطلۃ الحقیقۃ۔ ولبس له الیہ مشال ذرات من الحاجۃ

مستعدی چیزیں ہیں اور ان کی طرف ایک ذرہ اس کو حاجت نہیں۔ تب وہ

فہم لك كل من على الارض من نوع المخلقة۔ ولا یغادر فرداً من افراد

ہر ایک کو جو زمین پر ہے ہلاک کرتا ہے اور ایک فرد کو بھی نہیں

البیۃ۔ الا ویحوثرہ بالاهلاك والاماتۃ۔ وكذلك یدیر صفاته الی

چھوڑتا بلکہ اس کو نشان مٹا دیتا ہے اور اسی طرح اپنی صفات کو گردش

ابد الابدین۔ وکل صفۃ یقتضى ظہورہ بعد حین۔ فیخلق قروناً

میں رہتا ہے اور کبھی اتنا نہیں اور ہر ایک صفت اپنے وقت پر ظہور چاہتی ہے پس بعض زمانوں کے

بعد ما اهلك قروناً اولی۔ لیعرف بصفات علیہا مدار نجات الوداع۔

ہلاک کرے بعد دوسرے نئے پیدا کر دیتا ہے تاکہ وہ اپنی صفات سے پہچان جائے جو مار نجات ہیں

ولا یجنابہ الی قدم نوع کما هو زعم النوی۔ وهو غنی عن العالمین۔ ولا یشغک

دوسرے کی نوع کے ذرات کا محتاج نہیں جیسا کہ فلاں فلاں کا خیال ہے بلکہ وہ تمام عالم سے بے نیاز ہے اور خدا تعالیٰ کی

صفات الرحمن من ذات الرحمن وتروی دور صفات اللہ القہار وکل دور

صفات اکملت سے متفک نہیں ہو سکتیں اور خدا تعالیٰ کے صفات کا دور تو ایسا پائے گا جیسا کہ دن اور

اللیل والنہار لا تعطل صفاتہ کما هو زعم الغافلین بل یقتضى ذاته وقت الافاء

رات کا دور چلے گا، صفات بیکار نہیں ہوتے جیسا کہ غافلوں کا خیال ہے بلکہ اس کی ذات خدا کرنے کے وقت کو ایسا

کما یقتضی وقت الانتشاء۔ لیتمحق کل صفة من صفاته العزواء۔ ولیرف

ہی چاہتی ہے جیسا کہ یہ کہنے کے وقت کو چاہتی ہے تاکہ اس کی تمام صفیں ثابت ہو جائیں اور تاکہ لوگ اس کی کائناتی

الناس فخر ذاتہ۔ ولا یعتقد وانبقص کمالاتہ کاملشرکین۔ ولیرق

کو سمجھ لیں اور یہ عقیدہ نہ رکھیں کہ اس کے کائنات میں کچھ نقص ہے اور تاکہ اس کی

توجیہ ویتجلی تجمیہ۔ ویرف دین اللہ بالذاتۃ الابدیۃ۔ والسنن القدیمۃ

توجیہ کچھ اور اس کی بزرگی جو کہ جو قدیم الٰہی امی دہرہ کے ساتھ پہچان جائے اور سنن قدیم کے

المستمرة۔ ویبطل کفارة الکفرة الفجرة۔ ویجوا طریق الشریک والبدعة۔

ساتھ اس کا علم ہو اور میراثیوں کے کفارہ کا بطلان ثابت ہو اور شرک اور بدعت کے طریقے مٹ جائیں۔

ولیستبیل سبیل المجرمین۔ فہذا ہر اقتضائے زمانہ لتعرف بہ صفاته

اور کھل جائے کہ جو مومن کی راہ پر ہے پس یہ وہ امر ہے جو کھلا خدا تعالیٰ کی طرف سے چاہا ہے تاکہ اس کے ساتھ اس کی کائنات پر مانی

ولینقطع ادب المفترین۔ فقد یاتی وقت علی ہذہ النشاء لایستی وجود

ہذا متغیر ہوں گا لیکن کچھ کا جائے پس اس عالم پر کبھی وہ وقت آجائے گا کہ جو خدا تعالیٰ کے ایک فرد

الوجود الحضرۃ۔ ویغش السبیل علی کل تلعة الخلقۃ۔ وتدرس اطلال

جی باقی نہیں رہتا۔ اور خدا کا سیلاب ہر یک پیداؤں کے اونچی اور نیچی زمین پر چلا جائے گا۔ اور سب کے نشان

الکینونة۔ ولا ینفخ خط احد من الخاطبین۔ ثم یاتی وقت تبدل سلسلۃ

مسموم ہو جائے گا اور کسی کو پیرانا نہ رہے گا۔ تبیں دنیا پھر ایک مہرقت آئے گی کہ مخلوقات کا

المخلوقات۔ فہذا ان اثران متعاقبان من رب الکائنات۔ لئلا یلزم تعطیل الصفات

سلسلہ شروع ہو جائے گی پس بعد نول نشان خدا تعالیٰ کی طرف سے دیکھ کر سمجھ جائے گی کہ تعطل صفات لازم نہ ہوگا

فانثبت ہذا اللہ ورفی صفات الرحمن وثبت الالف والامشاء من سنن

پس بکریہ خدا تعالیٰ کی صفات میں ثابت ہوا اور پیدا کرنا اور انا خدا تعالیٰ کی قدیم باتیں

المنان۔ من قدیم الزمان فقد بطل منہ رای قد مروع الانسان۔ وکیف

ثابت ہوئیں پس اس سے موع انسان کی قدامت کا مسئلہ باطل ہو گیا اور باوجود

القدم مع الزمّة العدم والفقْدان - وادان الفناء والبطلان - فانظر

اور باوجود عدم اور فقدان کے اور فنا کے کیونکر قدم باقی رہ سکتا ہے پس کوشش کرنے والوں کی

کالمجیدین ولا تشککھما المستعجلین +

طرح سوچ اور جلدی کرنے والوں کی طرح مستعجل

واعلم ان القدم الحقیقی لا یوجد الا فی ذی الجلال والا کرامہ

اور یہ بات جان کہ قدم حقیقی بخود ذات خدا ہے ذوالجلال کے کسی چیز میں بھی نہیں

وید وودھی الفناء علی الاسطرّاح والاجسام - واحد نیّہ تقتضی فناء الغیر فی بعض

پیدا ہوتا اور روجوں اور جسموں پر فنا کی بجلی چل رہی ہے اور خدا تعالیٰ کی احدیت ذاتی بعض الام میں

الایام الا الذین دخلوا فی دار اللہ وغسلوا ببحار اللہ وحقت بهم الواسر اللہ -

غیر کی کسی چاہتی ہے جہان لوگوں کے جو ایمان فوت ہو کر خدا تعالیٰ کے گھر میں داخل ہو گئے اور خدا تعالیٰ کے

دائیل اثر الغیر بانثار اللہ - و ماتوا و هم کانوا فانیین - فی حُب رب العالمین - فاو لئلا

موتوں سے غسل گئے اور الٰہی فردا پر پھیلا ہو گیا اور خدا تعالیٰ کے نشانوں سے غیر کے نشان مٹ گئے اور ذاتی اللہ

الذین لا ینذرون الموت بعد موتهم الا ولی - رحمۃ من ربهم الاعلی -

جو خدا تعالیٰ کی محبت میں فوت ہو گئے ہیں یہ وہی لوگ ہیں جو اپنی پہلی موت کے بعد دوسری موت کا نہ نہیں سمجھیں گے کہ ہم موت

فلا یرون اما ولا بلوی - ویبقون فی جنة اللہ خالدين - ویعطیهم اللہ

اکھم ہر گھنٹہ کی طرف سے ہیں نہ وہ کوئی اور جگہ نہ جاتا دیکھتے ہیں نہ خدا تعالیٰ کی بشت میں ہمیشہ رہتے ہیں اور خدا تعالیٰ کو

حیات امن حیاتہ - و کالات من کلاتہ ولا تغنیہم غیرتہ بما احاطت علیہم

اپنی زندگیوں سے زندگی جتنی ہے اور اپنے کلمات میں سے کلمات کا کراہے اور اس کی غیرت ان کو نہ نہیں کہتی کہ اس کی

احد نیّہ فطوبی للذین ضلّوا فی حُب مولی قوی متین +

دعائت نہ میری ہوتی ہے میں ہر ایک سے لوگوں کی محبت میں کوئے گئے جو یقین مت آتا ہے

ثم لنعوذ الی کلّمنا الا ولی - ونقول ان اللہ الا حقّی جعل

پھر ہم اپنے پہلے کوئی ہو کر کہتے ہیں کہ خدا ہے جو ہر ایک چیز کو پالی ہے

کل شئ من الماء حیًّا۔ والماء نزل من السماء ما انواع البرکات والعطاء فالنتیجة

زندگی کا ہے اور پانی کوئی قسم کی برکتوں پر مشتمل ہے جو انسان سے اترتا ہے پس نتیجہ

ان کل فیض جاء من حضرة الکبریاء۔ وهو مبداء کل خیر لجميع الاشیاء

یہ نکلنا ہے کہ ہر کچھ فیض خدا تعالیٰ کی طرف سے ہی آیا ہے اور تمام چیزوں کے لئے مبدیہ خیر ہے اور یہ

وهذا رد اخر علی المشکوکین۔ الذین یقولون ان الله خلق الانسان

منکروں پر ایک اور رد ہے یعنی ان پر جن کا قائل ہے جو انسان کو گٹے کی طرح پیدا کیا گیا ہے اور

کابکھ۔ وما تم وما علم وخلقہ کالناقصین۔ هذا ما کتبنا للبلد حدین۔

خدا نے ان کو نہ کچھ سکھایا اور نہ سمجھایا اور نہ تعلیم کی طرح ان کو پیدا کیا تو ہم نے محدود اور

والطبیعیین۔ الذین لا یؤمنون بدین الله و یقولون ما یقولون شیعترین۔

بلجوں کو کچھ نہیں دیا اور نہ پر ایمان نہیں لاتے اور دوسری کی راہ سے جو چاہتے ہیں بول اٹھتے ہیں

واما الذین یؤمنون بما جاء کوبہ رسول الله خاتم النبیین۔ فیکفی لهم ما اثبتنا

گو کہ لوگ جو حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہیں ان کے لئے تو یہ قدر کافی ہے جو قرآن شریف

من کتاب مبین۔ ایاہم توحید ہم ان یتسبوا فعل الله الی غیر الوہب

سے مجھے نہ بے کیا ہے کیا ان کی توحید ان کو جنت دے سکتی ہے جو خدا تعالیٰ کے فعل کو اس کے بغیر کی طرف منسوب

انقدیر۔ اولی قسما خلق الله بین الرب والعبد الخفیو۔ اولی قسما خلقہ

کریں یا خدا اور بندہ میں پیدائش کو تقسیم کریں۔ یا اس کی اثرات الخفیات کو ناقص اور

الاشرف ناقصا محتاجا الی الناقصین۔ کلابل ہی کلمة لا تخرج من افواہ

ناقصوں کی طرح محتاج خیال کریں ہرگز نہیں ہو سکتا کہ ایک ایسا کلمہ ہو جو مومنوں کو خدا

المؤمنین الموحدین۔ وللتطق شان خاص کشان الحیوة وقد خصہ الله

کے لئے ہی ایک شان خاص ہے جیسا کہ حیات کے لئے ایک شان خاص ہے

بالبشر من جمیع الحیوانات فلما ان البشرا ما وجد الحیات الا من الرحمان۔

اور خدا تعالیٰ نے تمام جانداروں میں سے ان کو بشر کے ساتھ خاص کیا ہے جس پر اس کا انسانی رنگی کو خدا تعالیٰ سے آیا ہے

فَكَذَّبَكَ مَا وَجَدَ النُّطْقُ إِلَّا مِنْ ذَلِكَ الْمَنَانِ - وَهَذَا هُوَ الْحَقُّ أَفَانْتَ مِنْ

اکی طرح اس نے بولنے کو بھی موت اس شخص حقیقی سے پایا ہے اور یہی سچی بات ہے کیا تو ان

الْمُتَقَلِّبِينَ وَإِنْ كُنْتَ تَنْظُرُ إِنْ أَمَّاكَ عِلْمُكَ اللِّسَانِ فَمِنْ عِلْمِ أَمَّاكَ

لوگوں میں سے ہے جو ٹپک کرتے ہیں اور اگر تجھے یہ لگان ہے کہ تیری ماں نے تجھے دلتا سکھا یا سیتیری پہلی ماں کو کس نے

الْأَطَى وَعِلْمُهَا الْبَيَانُ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْجَاهِلِينَ - وَإِنَّ اللَّهَ أَدْنَىٰ فِي مَقَامَاتِ

بڑا سکھایا تھا اور کس نے اس کی فصاحت کا سبق دیا تھا پس جو جاہلوں میں سے ہے اور خدا تعالیٰ نے قرآن شریف کے

مِنَ الْقُرْآنِ - إِلَىٰ إِنْ الْعَرَبِيَّةِ هِيَ أَمَّا أَلَا لِسَنَةً وَوَحَىٰ الرَّحْمَانُ وَلَا جُلَّ

کئی مخالفت میں اس بات کی طوط اشارہ کیا ہے کہ زبانوں کی ماں اور خدا کی وحی موت عربی ہے - اور اسی واسطے

ذَلِكَ مَعِيَ مَكَّةَ وَأَمَّا الْقُرْآنُ - فَإِنَّ النَّاسَ (رَضُوا مِنْهُمُ الْبَيَانُ) اللِّسَانِ

اس نے مکہ کا نام لرا اور ام القری رکھا - کیونکہ لوگوں نے اس سے ہدایت اور زبان کا دودھ پیا

وَالْهَدَىٰ خَصَنَهُ إِشْرَاقُهُ إِلَىٰ أَنْصَاهِ مِنْبَعِ النُّطْقِ وَالسَّمْعِ - فَفَكَرَ

پس یہ اس بات کی طوط اشارہ ہے کہ موت عربی زبان ہی نطق اور عقل کا منبع ہے پس خدا تعالیٰ کے

فِي قَوْلِ رَبِّ الْوَدَىٰ - قُلْنَا عَرَبِيًّا لِّتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ - وَفِي ذَلِكَ آيَةٌ

اس قول میں فکر کر کہ یہ قرآن عربی ہے نا تو مکہ کو کہ جو تمام آدابوں کی ماں ہے اور اس سے اور اس میں اس شخص کے

لِلَّذِي يَقِي اللَّهُ وَيُخَشِّي وَيُطِيبُ الْحَقَّ وَلَا يَبْأِي وَلَا يَتَّبِعُ سَبِيلَ الْمُحَرِّضِينَ -

لئے شخص ہے جو خدا سے ڈرے اور حق کو ڈھونڈے اور گناہ کش لوگوں کا پیرو نہ ہو

ثُمَّ أَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ رَسُولَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ كَانَ نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ - وَكَذَلِكَ

پھر تو جانتا ہے کہ ہمارا رسول خاتم الانبیاء علیہ السلام تمام دنیا کے لئے نذیر ہے اور یہی خدا تعالیٰ

سَمَاءَ رَبِّهِ وَهُوَ أَصْدَقُ الْمَصْدُوقِينَ فَتُبْتَ أَنَّ مَكَّةَ أُمَّ الدُّنْيَا كُلِّهَا وَمَوْلَا

نے اس کا نام رکھا ہے اور وہ صدق المصدقین خدا ہے پس اس سے ثابت ہو کہ تمام دنیا کی ماں

كَتَبَهَا وَقَلَّهَا وَبَدَّلَ أَصْلَ اللِّغَاتِ وَمُرَكَّزَ الْكَلِمَاتِ (أَجْمَعِينَ) - وَتُبْتَ مَعَهَا

سے اور تمام قبیل و گنہگار مولا ہے اور اسی کے ساتھ ہی ثابت ہو گیا

ان العربیۃ امر الالسنۃ بما کانت مکملۃ ام الامکنۃ من بدع الفطرۃ وثبت

کرمی تمام زبانوں کی ماں ہے کیونکہ تمام مکاتوں کی ماں ہے اور یہ بھی ثابت

ان القرآن أمر المصحف لمطهر فی ولذلک نزل فی اللغۃ الکاملۃ المحیطۃ۔

ہو گیا کہ قرآن تمام اہلی کتابوں کی ماں ہے اور آئی لے کمال زبان میں پڑھا ہے جو محیط کی ہے

وأنضت حکم الدات الالہیۃ ان یزول کتابہ الکامل الخاتم فی اللہ جۃ۔ الی

اور اہلی اسنادوں کے مکتوں نے تقاضہ کیا کہ اس کی کمال کتاب جو خاتم اکتب ہے اس زبان میں نازل ہو جو

ہی اصل الالسنۃ وأمر کل لغت من لغات البریۃ۔ وہی عربی مبین۔

بجز باقیوں کی ہے اور تمام مخلوقات کی زبانوں کی ماں ہے اور وہ عربی ہے

وقد سمعت ان اللہ جعل لفظ البیان صفۃ للعربۃ فی القرآن۔ ووصف

اور تو سن چکا ہے کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے ہیئت فصاحت کرمی کی صفت ٹھہرایا ہے اور عربی کو

العربۃ بعربی مبین۔ فہذہ اشارۃ الی فصاحت ہذا اللسان۔

عربی مبین کے لفظ سے موسوم کیا ہے۔ پس یہ بیان اس زبان کی فصاحت کی طرف اشارہ ہے اور نیز

وعلمو مقامہا عند الرحمن واما الالسنۃ الاخری فلو صفہا ہذا الشان

اس کے مرتبہ عالم کی طرف اشارہ ہے گو خدا تعالیٰ نے دوسری زبانوں کو اس وصف سے موصوف نہیں فرمایا

بل ما عزاہا الی نفسہ لتعلیم الانسان۔ وسمّا غیر العربیۃ اعجمیاف فکر

بلکہ ان کو اپنی ذات کی طرف منسوب بھی نہیں فرمایا اور ان کا نام اہلی رکھا پس اگر تو

ان کنت ترکشا۔ وطوبی للمتفکرین۔ وما نطق التورات بهذا الدعوای۔

ذکی ہے تو اس بات کو سوچ لے کہ وہاں کہ میں وہ جو اس بات کو سوچتے ہیں اعتقادات نے ہو گئے وہی نہیں کیا

ولا ویل المتودد لا کتب آخری۔ وما اشار احد وما ادعی۔ فلا تعز

اور نہ ہندوؤں کے کہنے سے یہ دعویٰ کیا اور کسی نے اس طرف اشارہ بھی نہیں کیا پس تو ان کی طرف اس

الی احدی منہما لا اعز ولا اخرج لنا ہذا الدعوای ان کنت تزعم ان احدی اھدعی

وہی کو منسوب نہ کرے انہوں نے نہیں کیا یہ دعویٰ کمال کر دھلا اگر تیرا گمان ہے کہ انہوں نے دعویٰ کیا ہے

ولن تستطیع ان تخرجوا من سبیل المفقودین۔ ثم اعلما ان العرب مشتق

دور تو ہرگز نہیں نکال سکے گا پس تو افسر برداروں کا پیرو مت ہو پھر تجھے معلوم ہو کہ عرب کا لفظ

من الاعراب۔ وهو الاختصاص فی التكلم والسؤال والجواب۔ يقال اعرب

الاب سے مشتق ہے اور وہ یلغ و فصیح کلام کو کہتے ہیں جیسا کہ یہ مقولہ ہے کہ اعرب الرجل

الرجل لئلا کانت فی کلامه الإبانة۔ ولا یضاح والرشانة وما کان کرجل

یہ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کی زبان فصیح ہو اور بہت زبان نہ ہو

لا یکادیبین۔ واما الاعم فوالذی لا یفصح کلامه۔ ولا یحفظ

گرامر کا نظام اس پر راجع ہے جو فصاحت و بلاغت سے عاری ہو جس کا نظام تقریر

نظام ہے۔ ولا یری حلالة اللسان۔ ولا یرتب اعضاءه بیان بل یا کل

عمدہ نہ ہو زبان میں شیرینی نہ ہو بیان کی اعضاءیں ترتیب نہ ہو بلکہ کچھ کھا جائے

اکثر ہا یری بعضہا بعضین فہذا لفظان متقابلان ومفہومان

اور کچھ بیان کرے اور بات کو بلی بلی کر دے پس یہ دو لفظ باہم متقابل ہیں اور دو مفہاد

متضادان وما اختارہما احد من الشیونم والتشبیان۔ بل ہما من خالق

مفہوم میں اور کسی نسخہ جو انوں اور بڑھلے اس سے ان کو اپنی طرف سے نہیں بنایا۔ بلکہ یہ دونوں خدا تعالیٰ

الاشان لقوم متدبرین۔ وقد جاء لفظ العرب فی کتب اُذنی۔ صُف

کی طرف سے ہیں ان کے لئے جو سوچتے ہیں۔ اور عرب کا لفظ پہلی کتابوں میں بھی آیا ہے۔ یعنی یسعیاء۔ نبی

یسعیاء وموسیٰ۔ وفی الانجیل تقرأ وترئی۔ فثبت انہ من اللہ

کی کتاب اور موسیٰ کی کتاب اور انجیل میں پس ثابت ہوا کہ یہ لفظ خدا تعالیٰ

الاعلیٰ۔ ولیس کھذا اسم لسان من لسانہ الاعجمیة ولن تجد نظیرہ فی

کی طرف سے ہے اور کسی دوسری زبان میں ایسا نام نہیں اور کسی مذہب میں تو اس کی نظیر نہیں پائے گا پس

للعبرانی نحو غیس ہامن اللہ جتہ ففکرہ ل تعلم لہا اسمیاء فی تلك السنة

تو عبرانی اور دوسری زبانوں میں فکر کر کہہ عربی کے ہر نام کسی اور زبان کو تو پاتا ہے

فثبت ان العربية هي اللسان. ولا يوجد في غيرها هذا الشأن. ففكر ان كنت

پس ثابت ہوا کہ حقیقی زبان عربی زبان ہی ہے اور اس کے ٹکڑ میں یہ شان پائی نہیں جاتی۔ پس اگر مجھے کچھ

من المشككين. ومن اجلى العلامات ان اللسان الذي كان من

شک ہے تو ختم کرو۔ اور یہ بات بہت روشن باتوں میں سے ہے کہ وہ زبانی جو خدا تعالیٰ کی طرف سے

رب الكائنات. وكان من احسن اللغات. والهي في الصفات. هو اللسان

ہے اور درحقیقت عمدہ زبان ہے وہ وہی زبان ہے

الذي مدحه الله وسماه باسم حسن كما هي سنة رب ذي منين.

جس کا خدا تعالیٰ نے آپ تعریف کے ساتھ نام رکھا جیسا کہ یہی سنت اللہ ہے

فانيثواب ذلك اللسان ان كنتم في شك من هذا البيان. ولن تجدوا

پس یہی زبان کا مجھے نشان دو اگر تم اس زبان کے بارے میں شک میں ہو اور ایسا اسم

كالعربية اسمائي الحسن والسمعان. ففي ذلك آيات للمتوسمين.

جیسا کہ عربی ہے ہرگز نہیں پاؤ گے اور اس میں غور کرنے والوں کیلئے نشان ہیں

واما الجهم فهم عند الله كباكم لالسان لام. او كبا شام لايان لهم.

اور جهم خدا کے نزدیک گوگوں کی طرح ہیں جن کی زبان نہ ہو یا ان چار پائیوں کی طرح جو بول

فان نكلمهم ما حصل لهم الا بال عربية. وليس لفظ عندهم الا من هذه

دیکھیں کیونکہ ان کو صرف عربی کے ذریعہ سے بولنا حاصل ہوا ہے اور ان کے پاس جو اس زبان کے ایک لفظ بھی

اللاحجة. ولا يقدرون من دون العربية على المكالمات. فبما تحقق حينئذ

نہیں اور جو عربی لفظوں کے بات کرنے پر قادر نہیں ہو سکتے پس اس وقت ثابت ہوتا ہے

انهم كالجمادات. فقابل بوجه طليق او خاصم بلسان ذليق. انك من

کوہ چٹانوں کی طرح ہیں پس کشادہ دہانی کے ساتھ سامنے آ یا تیز زبان کے ساتھ جھگڑا بے شک تو

المغلوبين فاوصيك ان تفكر في هذا الدعوى. وتذكر قوما نوحي ان كنت

مغلوب ہے پس تو اس دعوٰی میں غور کر اور بے وقوفوں کو یاد دلا اگر تو عقل مند ہے

من العاقِلین۔ واشکروا لله على ما جاءك من البراهین۔ ولا تنس ان لفظ الجحیم

عقلمند ہے اور ان ذائق کی وجہ سے جو کچھ کوئی خدا تعالیٰ کا شکر کر اور اس بات کو فراموشی سے کر

قد استنق من العجماء وهو البصیمة فی هذه اللغة العجواء۔ فتدبر وجه التسمیة۔

کہ عجم کا لفظ عجمائے شتیق ہے اور عجماء لغت عربی میں چارپائے کو کہتے ہیں پس اس وجہ تسمیہ کو سمجھ لے۔

لینکشف علیک اب الحقیقة ولتکون من الموقنین۔ وکم من ایتة تدل

نما کہ تیرے پر حقیقت کا مغز کھلے اور تاکہ تو یقین کرنے والوں سے ہو اور نہایت سے نشان اس پر دلالت

علیہا لوکنتم طالبین۔ ومنها ان الله سمی الانسان سمیعا فی القرآن۔

کہتے ہیں اگر تو طالب ہو۔ ان نشانوں میں سے ایک یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے انسان کا نام سمیع رکھا ہے۔

فیقیم منه انه اسمعه فی اول الزمان۔ وما ترکک الخذل ولین۔

پس اس صبح کے لحاظ سے سمجھا جاتا ہے کہ پہلے نام میں خدا تعالیٰ نے ہی اس کو سنایا اور اس کو خدا لان کی حالت میں نہ چھوڑا

ومنها انه اوضحکم فی البقرة هذا الایماء وقال علم ادم

اور اس نشانوں میں سے ایک یہ ہے کہ اس نے سورہ بقرہ میں اس اشارہ کو زیادہ واضح کر کے

الاسماء فهذا التعلیم يدل علی اشياء منها ان کان معلوم الکلمات بتوسط

رکھا ہے اور یہ کہ خدا نے آدم کی نام سکھائے پس یہ سکھانا بھی باقوں پر دلالت کرتا ہے ان میں سے ایک یہ کہ خدا تعالیٰ نے

المسمیات ونعنی بالمسمیات کما یمکن بیانہ بالاشارات فعلا کان اومن

کلمات کو مسمیات کے ذریعہ سے سکھایا اور مسمیات سے مراد وہ ایسا امور ہیں جن کا بیان کرنا اشارات کے ذریعہ سے

اسماء الخلقات۔ ومنها ان کان معلوم حقایق الاشیاء وخواصها المکتومة

ممکن ہے خواص معلوم ہو جائیں یا اشارہ مخلوقات میں سے ہوں اور پھر وہ سب اسرار یہ ہے کہ حقایق اشیا اور ان کے جو

الخزنة فی حیز الاختصار۔ بلغت عربی مبیین۔ وان قلت ان النحویین

مجھے ہمئے خاص ہیں وہ زبان عربی میں سکھائے گئے۔ اور اگر تو یہ بات کہے کہ نحویں نے لفظ اسم کو

خصصوا لفظ الاسماء بالاسماء المخصوصة التي لها معانی ولا تقترون باحد

اسم خاص سے خاص کیا ہے یعنی وہ اسم رکھتے ہیں جو اس کے واسطے معانی ہیں اور جن زبانوں میں یہی ہے ۱۔ قرآن

من الازمنة الثلاثة۔ فجاوبہ ان ذلك اصطلاح لهذه الفرقة۔ ولا اعتبار

دیکھتے ہیں پس جواب میں کہ یہ اس فرق کی اصطلاح ہے اور جو ہم حقیقی طور پر نظر

بہ عند نظر الحقيقة فانظر کالمبصرین۔ وان قيل ان المشهور سبب

کیں تو یہ اصطلاح سابقہ اعتبار ہوگی پس دیکھنا اہل کی طرح سوچ۔ اور اگر کوئی کہے کہ وہام مسلمانوں میں تو

العلمة من اهل الملة۔ ان الله علم ادم جميع اللغات المختلفة۔ فكان

یہ مشہور ہے کہ خدا تعالیٰ نے آدم کو تمام بولیاں سکھادی تھیں اور وہ ہر ایک

ينطق بكل لغت من العربية والفارسية وغيرها من الالسنة فجاوبہ

بولی عربی اور فارسی وغیرہ بولتا تھا پس اس کا جواب یہ ہے کہ

ان هذا خطأ نشاء من الغفلة۔ لا يلتفت اليه احد من اهل الخبوة

یہ خطا ہے اور اس کی طرف کوئی غفلت نہ کرے گا

بما خالف امر ثابت بالبداهة۔ وما هو الا زعم الغافلين۔ بل العربية

کیونکہ یہ یہی اثبات اس کے مخالف ہے اور بخیر دل کا گمان باطل ہے بلکہ پہلی زبان

هي اللسان من مستانف الايام ومستطرفها وليس غيرها الا كمرجان من دريا

اور پہلے زبان کی بولی صرف عربی ہے اور اس کا غیر اس کا مال موروثی ہے۔ یا کوئی چھوٹا سا موتی اس کے پتھر کی

صدفها وانت تعلم ان القرآن والتوراة۔ قد اثبتا ما قلنا واکملا الاثبات

میں سے ہے اور تو جانتا ہے کہ قرآن اور تورات نے جو کچھ ہم نے کہا وہ ثابت کر دیا ہے

الاتعلم ما جاء في الاصحاح الحادي عشر من التكوين فانه شہد ان

کیونکہ معلوم نہیں کہ قرابت کتاب پیدائش گیارہویں باب میں لکھا ہے کہ ابتدا میں تمام زمیں

اللسان كانت واحدة في الارضين۔ ثم اختلفوا ببابل معرقين۔ واما

کی بولی ایک تھی پھر جب وہ عراق عرب میں داخل ہوئی۔ تو بابل شہر میں اولیٰ میں

القران فقد سبق فيه البيان۔ ففكر المحققين ثم هم ناطقوا اخرط لاب الحق

انسان نے قرآن کا بیان تو توں سے کیا۔ پس محققین نے غور کیا۔ پھر اس ملک ایک اور طریق ثبوت تھی

والعزیز قہوہونا اذا نظرنا فی سنن - اللہ ذی الجلال والحکمة - فوجدنا

اور معرفت کے طالبوں کے لئے ہے اور وہ یہ ہے کہ جب ہم اللہ تعالیٰ جلال کی سنتوں پر نظر فرماتے ہیں۔ تو ہم

نظام خلقہ علی طریق الوحدة۔ وذلك امر اختاره الله لهاملية البرية۔ لیكون

اس کی پیدائش کا نظام وحدت کے طور پر پاتے ہیں اور یہ وہ امر ہے جو خدا تعالیٰ نے لوگوں کی ہدایت کیلئے اختیار کیا ہے

علی احدیة احد من الالة۔ ولیدل علی انه الخالق الواحد لا شریک له

تاکہ اس کی وحدانیت پر دلیل ہو۔ اور اس دلیل پر دلالت کرے کہ وہ ایک الہ پیداکرنے والا واحد لا شریک ہے

فی السماء والأرضین۔ فالذی خلق الانسان من نفس واحدة کیف تعزله

کوئی ہمساک شریک نہیں۔ آسمان میں نہیں ہیں جس نے انسان کو نفس واحد سے پیدا کیا۔ تو نہ تو اس کی طرف سے کسی اور کی مدد

الیہ لکثرة غیر متینۃ ولغات متفرقة غیر منتظمة۔ الا تعلم انه لا علی الوحدة

جو بڑی ترتیب ہے اور ہر ایک کو اس کی زبانیں اس کی طرف سے سمجھی جاتی ہیں جو نیز منظم ہیں۔ کیا تجھے معلوم نہیں کہ اس نے ہر ایک

فی کل کثرة و اشار الیہ فی مصحف مطهرة و کتاب امام العارفين۔ و اما ان

کثرت میں وحدت کی وضاحت کی ہے اور اپنی پاک کلام میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے جو ہمارے لوگوں کی اہم ہے۔ اور اس نے

فی صحف الغراء۔ انه خلق کل شیء من الماء۔ فانظر الی سنة حضرة

اپنی کتاب لٹھی میں بیان فرمایا ہے کہ اس نے ہر ایک چیز کو پانی سے ہی پیدا کیا ہے پس خدا تعالیٰ کی سنت کی طرف دیکھ

الکبریا کیلئے کثرة الی وحدة الاشیاء وجعل الماء امر الارض والسماء

کیونکہ اس نے کثرت کو وحدت کی طرف رو کیا ہے۔ اور پانی کو زمین اور آسمان کی ہاں ٹھہرایا ہے

ف فکر العقل افانه عنوان الاهتداء ولا تستعمل کالجاهلین وان هذه الایة

پس عقلمندوں کی طرح سوچ کر یہ ہدایت پانے کی علامت ہے۔ اور جاہل مست ہیں۔ اور یہ آیت خدا

دلیل واضح علی سنت خالق الرقیع والغیر۔ فیها تبصرة لاهل الاطوار والاعمال واللہ

تعالیٰ کی سنت پر دلیل واضح ہے اور اس میں اہل نظر کے لئے بصیرت کی راہ ہے اور خدا

ترتیب الوتر یا معشر المطلباء۔ هو الذی نور من نور واحد نجوم السماء

تخلی نورہ سے نور کو درست رکھتا ہے وہی ہے جس نے ایک نور سے تمام ستاروں کو بنایا

وخلق نفوساً مستأجدة على العبداء۔ وجعل الانسان عالماً جامع جميع

اور زمین پر تمام نفوس متشابہ پیدا کئے اور انسان کو ایک عالم جمیع حقائق اشیا کا

حقائق الاشياء فلولا لم يكن نظام الخلق مبنيًا على الوحدانية لما وجدت في

جامع بنایا پس اگر مخلوقات کا نظام وحدت پر مبنی نہ ہوتا تو خدا تعالیٰ کی پیدائش میں یہ

خلق الله وجود هذه المشابهة۔ ولکان خلق الله كالمتمفرقين۔ بل لولا لم يكن

مشابہت نہ پائی جاتی اور مخلوق متفرق چیزوں کی طرح ہوتی بلکہ اگر نظام

النظام الواحد في لبطلت الحكم وضاع السر الروحاني۔ وسلك المصراط الرباني

وعدائی نہ ہوتا تو حکمت باطل ہو جاتی اور سرمد روحانی ضائع ہو جاتا اور ربانی راہ بند ہو جاتی

وعسر السالكين۔ فمالك لا تفهم وحدة دالة على الوحيد۔ وهي في

اور سالکوں کا مشکل ہو جاتا۔ پس تجھے کیا ہو گیا کہ تو اس وحدت کو نہیں سمجھتا جو اس کا نہ پر دلالت کرتی ہے اور یہی

الاسلام ملة التوحيد واصل كبير للتعظيم والتعجيد۔ وسراج منير لمعرفة

اسلام میں توحید کا مدار ہے اور اس کی تعظیم اور تعجید کے لئے اہل کبر ہے اور خدا تعالیٰ کی وحدانیت اور

الوحدانية الالهية۔ والاحادية الربانية۔ وانها من علوم اختصت بالمسلمين۔

اس کی کتابت کی گئی ہے تاکہ اسے ایک چراغ روشن ہے اور ان علوم میں سے ہے جو اہل اسلام سے خاص ہے

ثم اعلم ان الاشياء النبوتية۔ والنصوص الحدیثية۔ قد بلغت في هذا الـ

پھر جان کہ ان اشارہ نبویہ اور نصوص حدیثیہ اس بارے میں اس کثرت تک پہنچ گئے

کمال اکثرية حتى اعطت ثلث القلب ونور السكينة۔ كما لا يخفى على المحدثين

میں کہیں سے دل کو تسلی اور اطمینان کا نور حاصل ہوتا ہے۔ بسا کہ محدثوں پر یہ شیعہ نہیں

واخرج ابن عساکر في التاريخ وهو المقبول الثقة۔ قال قال ابن عباس

اور ابن عساکر جو مقبول اور ثقہ ہے ابن عباس سے یہی تاریخ میں بیان کرتا ہے

ان آدم كان لغته في الجنة العربية۔ وكذلك اخرج عبد الملك

کہ یہ تحقیق آدم کی بولی جنت میں عربی ہی تھی اور اسی طرح عبد الملک

حدیثاً من خیر الوری۔ ورجال اخرون اولوا العلم والنفی۔ وحدثوا برؤیتہماخری

علیہ السلام سے ایک حدیث ملایا ہے اور دوسرے اہل علم بھی دوسری روایتوں سے بیان کرتے ہیں

فقالان العربیۃ ہی اللسان الاولی من اللہ المولی۔ نزلت مع ادم من الجنة

سوانہوں نے کہا ہے کہ پہلی ہی پہلی زبان ہے جو خدا تعالیٰ کیخون سے ہے اور آدم کے ساتھ بہشت سے اتری

العلیہ۔ ثم بعد طول العهد حروف وحدثت لغات شتے۔ واول ما ظهر

ہے پھر ایک زمانہ کے بعد حروف ہو گئی اور اس سے اور زبانیں پیدا ہو گئیں اور محرف کے بعد

بعد التحریف کان سر یا نبیا باذن اللہ اللطیف۔ وصرنا لہ الیہ لہجة المبدلین۔

جو پہلی زبان ظاہر ہوئی وہ سریانی تھی اور خدا تعالیٰ نے زبان کے بدلنے والوں کو اولیٰ کہا ہے

ولاجل ذلک اسی العربی الاول عند المتقدمین وکان عربیاً بادی تصریف

دیسا ہی کر دیا اور اسی واسطے متقدمین اس کو پہلی عربی کہلاتے تھے۔ اور وہ ادنیٰ تغیر کے ساتھ عربی

المتصرفین ثم حدثت السنة اُخری۔ كما حدثت الملل والنحل فی الدُّنیا۔

ہی تھی پھر اور اور زبانیں پیدا ہو گئیں جیسا کہ اور مذاہب پیدا ہو گئے

وهذا هو الحق قد برک العاقلین۔ ثم من سبل الحرفان۔ انک تجد فی القرآن

ایسی بات محققوں کے نزدیک سچی ہے پھر پچھلے کے طریقہ میں سے ایک یہ ہے کہ تو قرآن میں

ذکر اول حد فی اختلاف اللسان ولا لوان۔ فاللہ یشیر الی ان اللسان کانت

زبان اور ملک کے اختلاف کے بارے میں ایک ہی جگہ ذکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں کو ایک ملک

واحد فی زمان كما کان اللون لو تلو اول حد قبل الوان۔ ثم اختلفا بعد زمان وحين

وکرکے سے یہی اشارہ کرتا ہے کہ زبان ایک نام نہیں ایک تھیں پانچ رنگ بھی ایک زمان میں ایک تھا

ثم من لطایف الایمان خاتم الانبیاء۔ جعل نفسه شریک ادم فی تعلم الاسماء

پھر طول زمانہ کے بعد دونوں میں اختلاف ہو گیا پھر ان کی لطیف شام یہ ہے کہ خاتم الانبیاء علیہ السلام نے اپنے آپ کو

كما اخرج الی الیمی فی حدیث الطیان طلاء ففکر فیما قال خاتم النبیین۔

انہ کے کہنے سے انیسویں صدی کے ایک عربی عالم نے یہ حدیث دیکھی کہ پہلی ہی زبان تھی جو حضرت معمر نے فرمائی

مُثَلَّتْ لِي أَمْتِي فِي الْمَاءِ وَالطَّيْنِ - وَعَلَّمْتُ الْأَهْمَاءَ كَمَا عَلَّمَ أَدَمُ الْأَسْمَاءَ فَالْظَّرْ

کیڑی امت میرے بھائی دھڑکیڑی گئی اور مجھے نام سکھانے کے لیے کیا کہ نام سکھائے گئے پس اس میں

إِلَى مَا أَشَارَ فخر المرسلین - وَاَنْتَ نَعْلَمُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَمِيًّا لَا يَعْلَمُ

تو کہ جس کو حضرت مسلم نے اشارہ فرمایا وہ تو جانتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تھے جو عربی کے کسی

غیر عربیہ - نَعَمْ اَوْتِي جوامع الکلم فی هذه اللمحة - فظهر ان المراد من

اور یہ کہ عربی جانتے تھے - ہاں یہ کہ جوامع اکلم زبان عربی میں لی تھی پس ظاہر ہوا کہ اس سے مراد

الاسماء - فی قصة آدم وحديث خیر الانبیاء هی العربیة المبارکة -

حضرت آدم کے قصہ اور اُن حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں زبان عربی ہے

کما تدل علیه النصوص القطعیة - من کتاب مبین - الا تنظر الی اشتراك

جیسا کہ بعض تصغیر کلام الہی کی میں ظاہر کرتی ہیں کیا تو زبانوں کی اشتراک کا طرح

الاسنة - فانه يوجد فی كثير من الالفاظ المتفرقة - ولا يمكن هذا الا

نہیں دیکھتا کیونکہ وہ بہت سے الفاظ متفرق میں پایا جاتا ہے اور ایسا اور اس قدر

بعد کو نہا شعب اصل واحد فی الحقیقة - وانکارها کانکار العلم الحسیة والامور

اشخاص اور اس صورت کے کہ نہیں کہ نام زبانیں ایک ہی زبان کی شاخیں ہوں اور اس کا انکار علوم

الثابتة المرئية فان كان تغاير الاسنة من لول الفطرة - فكيف وجد الاشتراك

جیسا کہ انکار کی مانند ہے لفظ اور کے انکار کی طرح جو ثابت اور رہی ہوں لی اگر زبانوں کا اختلاف ابتدا سے پیدا ہوتا ہے

مع عدم الاتحاد فی الاصل الجوزومة فلا بد من ان تقریلسان هی أم کلمة للکمال

پس کیونکہ اگر وجود ان اختلاف غیر ممکن نہ ہوتا تو اشتراک ہو گیا پس یہ بات غروی ہے کہ ہر ایک اپنی زبان کا اقراء کری

بیان وانکار یہ جہل وسفاهة - واللہ تعالیٰ حکم ومکاترة - وقد تبين الحق

کہ مقام ہنر کی مل معلوم انکار اس بات کا جہل اور کم عقل ہے کہ انسانی کی حکومت اور مافی کا کبر ہے

ولکنم طالبین - وفي العمیة کمالات وخواص وایات تجعلها امر غیرها

اور ہم طالب ہوتے ہیں تو ہم کہ ان زبان عربی میں بعض کمالات اور نشان ہیں جو محنتوں کے بغیر ہی اس کو اس کے

وقوی ان الفطرۃ الانسانیۃ۔ والجملة البشریۃ قد کملت بقوی مختلفۃ

لہریم یہی دیکھتے ہیں کہ فطرت انسانی اور جملة بشری مختلف قوتوں کے ساتھ کامل کی گئی ہے اور ایسا

وتصورات متنوعۃ۔ واسمادات متفردۃ۔ وحالات متفرقة وخیالات

یہی خاص قسم کے تصورات کے ساتھ اور خاص قسم کے اسادات کے ساتھ اور حالات متفرقة اور خیالات

متناظرۃ۔ واخلاق متناوۃ۔ وجذبات متضادة۔ ومحاورات موضوعۃ

متناظرہ اور اخلاق متناوہ اور جذبات متضادہ کے ساتھ اس کا کامل ہوا ہے اور ایسا ہی وہ محاورات

للایاء والبنین۔ والاعلاء والمجبین۔ والاکابر۔ والصابغین۔ ثم

جو بچوں اور بڑوں اور دشمنوں اور دوستوں اور مجیدوں اور مجبوروں میں ہوتے ہیں یہی تمام حالات مختلفت انسانی ہیں

انضمت ہا افعال تصد من جوارح الانسان کالایدی والارجل والاعین

یہ ان کے ساتھ ماضی بھی ہیں جو انسان کے ہاتھ پیر سے صادر ہوتے ہیں جیسا کہ ہاتھ پیر اور آنکھ اور

والاذان۔ ولکذلک کما یطلب بواسیلة هذه الاعضاء من علوم الارض والسماء

کان سے اور ہی طرح وہ تمام چیزیں جو ان اعضا کے ذریعے طلب کی جاتی ہیں جیسا کہ علوم زمینی اور علوم سماوی

وما یتخلق ہا کائنات احیاء۔ فلما خلق الله الانسان بھذہ القوی والاستعدادات۔

اور جو ان کے متعلق ہیں پس جبکہ خدا تعالیٰ نے انسان کو ان قوتوں اور استعدادوں اور استعدادوں

والافعال والصناعات والمقاصد والنبات اقتضت رحمتہ۔ ان یکمل فطرته

کے ساتھ پیدا کیا اور ان مقاصد اور نبات کے ساتھ اس کو بنایا تو اس کی رحمت نے تقاضہ کیا

بعطا یلطق بساوی الحاجات ومیدۃ فی جمیع الضرورات والمهمات۔

کہ انسانی فطرت کو نطق کے ساتھ مشروط کر کے حاجات پیش آس کے ساتھ ملا کر اور جو ان کے سوا اور تمام چیزوں اور

ولایتہ کہ کائنات نقصین۔ وكان غشیۃ هذه الاسمادات موقوفۃ علی لغتہ

ضرورتوں پر ایک دوسرے اور اس کو تفصیل کی طرح درجہ بدرجہ اور ان کے واسطے اور ان کا پورا ہونا ہی زبان پر موقوف تھا جو

کامل الظاهر فی المقدرات الیساوی ضامی للانسان وجمیع الحیالات ویعطى

منوعات کے نظام میں کامل ہو جیسا کہ وہ انسان کے غیر دل و غماز کے تمام خیالات کے ساتھ برابر آتے

حل الالفاظ للطلالین۔ قصہ ہی العربیہ۔ وخصت بھاہذہ الفضیلۃ

وطلالہ گاروں کے لئے اتفاق و اتفاق کے پس یہ زبان عربی ہے اور یہ فضیلت اس کے ساتھ خاص کی گئی ہے

ہی التی اعطی النظاماً کاملًا فی المفردات۔ وجعل دائرۃ مساویۃ

یہ ہی زبان ہے جو خدا تعالیٰ نے مفردات میں کامل نظام بخشا ہے اور اس کے دائروں کو ضرورت کے ساتھ

بالمصروفات۔ ولاجل خلک حاطت خالق الافعال۔ واسات تصویر الضمائر

بلکہ رد کیا ہے اور اسی واسطے یہ عربی ایک معانی کے اتفاق پر مشتمل ہے اور غیروں کی تمام وہ کمال تصویروں

بالتعلم والکمال المصورین۔ وان اردنا ان نکتب فیہ قصۃ او غلی حکایۃ

کو کھلا رہے ہے جیسا کہ مصور کھلا ہے۔ اور اگر ہم مولیٰ زبان میں کوئی قصہ لکھتے چاہیں یا کوئی حکایت یا

او ملقۃ او نولف کتاباً فی الالہیات۔ فلا نحتاج الی المکیات۔ ولا نضطر

دائغ لکھیں یا کوئی کتاب الہیات میں تحریر کریں تو ہم مکیات کی طوطی محتاج نہیں ہوتے اور ہم اس بات

ان نورد التزکیات مورد المفردات کالہائیک المقتطین۔ بل یمدنا

کالوند میراث نہیں ہونے کو ترکیبات کو مفردات کی جگہ میں لادیں بلکہ ہمیں عربی کا

نظامہ الکامل فی کل میدان ومضار۔ ونجد مفرداتہا کحل کاملۃ لاناوع

نظام کامل کی یہ میدان میں درود تیل ہے اور ہم اس کے مفردات کو معانی اور اسرار کے لئے کامل یا سوں

معانی واسرار۔ ولا نجد ہا فی مقام کابکہ غیر مبین۔ وذلك لکمال نظامہا

کی طرح پاتے ہیں۔ اور ہم اس کو کسی مقام میں رنگ کی طرح نہیں پاتے بلکہ یہ اس لئے کہ اس کا نظام کامل ہے

وعلم مقامہا وغیر اسرۃ موادہا وکثرۃ افرادہا۔ وتنا سبہا وشر شادہا۔

اس کا مقام معلوم ہے اس کے موادیت میں اس کے مفردات زیادہ ہیں اس میں تناسب اور ملان بہت ہے

واطراد اشتقاقہا و اتحاد انتساقہا و کونہا متناسیۃ بامال الاملین۔

اس کا اشتقاق لمبا ہے اس کے انتساق میں اتحاد ہے اور وہ ہمیدوں کے سلسلے سے مدید ہے

وان صحیفۃ القلدۃ وموادہ ذلک اللہجۃ۔ قد صد غت الثوری فلاحۃ

لوقائے قدرت اور اس قدر ان کے مواد میں بدش پے ہاتے ہیں جیسے کلمہ ربی کے درجیل یا ایک

وَقَالَتَا لَكُلٍّ رَی بَاحَةِ فَلَقَطَ كَالْمُبَصَّرِ مِنْ - وَمِنْ الْجَنَابِ أَنَّهُ كَانَتْ لِسَانِ

ایک صحن کے مقابل کی دو دیواریں ہیں پس تو سوچا کہ کل کی طرح کو کچھ اور عجائبی سید بات ہے کہ وہ مہمون کی

الامیتین - وما كانوا ان يصقلوها كالأعماء المتبحرين - ولم يكن لهم فلسفة

زبان ہے اور وہ اس کو طرزِ سخن کی طرح مہیقل نہیں کرتے تھے - اور ان کو یہ نانیوں کے فلسفہ میں سے کچھ

اليونانيين - ولا فنون الهند والصينيين - ومثل لك نجد ها اوضح الالسنه

حصہ نہیں تھا اور ہندوؤں اور چینوں کے ان کے پاس علوم تھے اور بلو صنف میں سے ہم اس زبان کو مکمل کے

لتعبيروا طرا الحكماء والامراء صورا اسراء اهل الاراء كانوا تصورها

ناگزینیوں کے انداز کے اور ہر ایک ملے کی صورت دکھانے کے تمام زبانوں سے زیادہ فصیح پاتے ہیں گویا یہ

كما يصور في البطن المجنن ومن فضائلها انها مامدات قطبيد المسئلة

زبان میں یہ حالت کی ایسی تصویر کھینچتی ہے جیسا کہ چین کی تصویر بریٹش مکتب میں باقی ہے اور انکی فضیلتوں میں سے ایک یہ ہے

الى الاختيار وما يتبعها احد من الحكماء والاحبار - وليست عليها منت احد

کہ اس کے کسی غرض کی طرف میل کا قائلہ نہیں کیا اور کئی محکم اور ہنرمند نے اس کو زینت نہیں دی اور اس پر جو اسے خدا تعلق

من حدون القادس الجبار هو الذي اكلها بيد الاقتدار - وصانها من كل

کے کسی کامان نہیں - اسی بات نے اس کو اپنے لفظ سے کال کیا ہے اور ہر کبھی حالت سے بچایا ہے جن

مكروه في الانظار وعصمها من موجبات الملل والاستحسار - فهي رقيقة

سے نظریں کو مت کرتی ہیں اور تھکنے اور ملال کے موجبات سے اس کو محفوظ رکھا ہے - پس یہ بولی

خد لا اذل كالبلات وكقاصرات الطرف والقاتات - وهي حاملة باجحة

پر مددگار کی فائزہ زدہ ہے جیسا کہ رنگیاں اور پر سبز گارہ بویاں ہوتی ہیں اور یہ بولی طرح کی حکمتوں

اعلموا انكم لا تسمع صوتها في عجم الصادين - والحكمة تنبئ من اسرة

اور صرافتِ حقیر کے ساتھ حاملہ ہے یہودہ گروں کی مجمع اس کی آواز نہیں سنتا لہذا تھا ہی نے اس کی مرشد کو ایسا ہی

وهم بافون يون - والله احسن خلقه الخالق الانسان واعطاها كل ما هو من كمال اللسان

تیک پیدا کیا ہے جیسکہ انسان کی مرشد کو اور جو زبان کا کمال ہونا چاہیے سب کچھ اس کو عطا کیا

واعطاها حسنا یصی تلوب المبصرین فااجل لهذا الکمالات ووجازة الکلمات

اور اس کو ایسا حسن عطا کیا ہے جو دیکھنے والوں کے دلوں کو چھینتا ہے پس ان کلمات کی وجہ سے اور کلمات کے اختصار

تقصیمنا عن اضاغرة الاوقات وتوسعنا الی ابلع البیانات - وتحفظ عن

سے بقیات کے منہ ہونے سے بچاتی ہے اور نہایت پختہ بیانات کی طرف نہیں رہ رہ کر ہوتی ہے اور زبان کی

فضوح المحصر وتعضد فی قید ظباء المعانی والشص - فلا نقف موقف مندمة

جگہ سے نہیں ٹکر کرتی ہے اور معانی کے ہر نہاد کو کچل کچل کر نہیں دھرتی ہے پس ہم کی میدان میں

فی میدان ولا نرهق بمعتبة عند بیان - ونکشف علینا کلام رب العالمین

نہ ترہہ نہیں ہوتے اور کسی زبان کے وقت مورد قناب ہوتے ہیں اور ہمارے رب العالمین کا کلام کھولا جاتا ہے

طمان القرآن والعربیة کضرائی الرجی - والا من غیر ہا لایاتی - ومنہما کمثل

اور قرآن اور عربی الہدوی الہدوی کے دو لہجہ میں اور ان دونوں کے غنہ کے سوا اور مفصود حاصل نہیں ہوتا یا ان دونوں کی

العرویین والعربیة کزوجة کملت فی المحسن والزمین - ومن خواص العربیة

خل بیال بری کی طرح ہے اور عربی اس بری کی طرح ہے جس کو زمین سے کمال ہوا اور عربی کے خواص اور اس کی

وعجاہبها المختصة - انہا لسان زینت بلطائف الصنع ووضع فیہا بانوار معانی

زبان عجائب تو ہیں سے رکھو ہے کہ وہ ایک ہی زبان ہے جو لطائف صنعت کی تہ تیہ گئی ہے اور جو طبعاً معانی

متعددت وبالطبع لفظ مفرد فی الوضع لیصف النطق بہ حتی الوسع ولا یجحد

حصہ ہیں ان کے مقابل ہر ایک ہی لفظ وضع میں دکھا گیا ہے حتی الوسع لہجہ اس کا آسان ہو اور

ملا لہ الطبع - وهذا من دشان ممل عند بیان - لا یوجد نظیرہ فی لسان

لا لہ طبع پیدا ہوا اور یہ ایک ہی لفظ دشان ہے جو بیان میں مدد کرتا ہے اور کوئی زبان میں اس کی نظیر نہیں پائی جاتی

من اللسن الاعجمیین فلنک فجل تلك الالسنۃ غیر بریتہ من معرفة اللکن -

اس لئے تو دیکھو گا کہ تمام زبانیں کثرت کے عیب سے خالی نہیں ہیں اور

وخالیۃ من فضیلة اللسن - ومحلک لا تعصم عن الفضول فی الکلام

ضاحت کے ہنر سے محروم ہیں اور پھر وہ زیادہ ہی فضول گوئی سے بچا نہیں سکتیں

ولا تكفى مفردها فى استيفاء انواع الملزم ولا توجد فيها ذخيرة المفردات فيما

انسان کے مفادات نقص و بدل کے حاصل کرنے کیلئے کماہٹ نہیں کر سکتے انسان میں مفادات کا ذخیرہ نہیں پایا جاتا

مفردات مشتقة على المعارف والالهيات ذوايق الدينيات - بل لا يستطيع

بالخصوص در مملکت و معارف و اہل البیات اندوختنی و فانی پر مشتمل ہیں۔ مگر تجھے یہ طاقت نہ ہوگی۔

ان تؤلف بغير ذواتها قصة وتكتب حكاية مبسطة من امور الدنيا والدين فانها

کہ یہ کہ وہ دانت کہ مراد کہ ان قصص الف کے احوال، حوالہ حکایت کے خواہ دنیا کے متعلق خواہ دین کے متعلق ہو کہ

مستخدمين له ونافعة معه، وبالأطراف فيها والاقوة - ولا نظمو ولا عظمة -

۱۔ یہ دعا ہے کہ اگر کوئی شخص صبح سویرے اس دعا کو پڑھے تو اس کا دل پاک ہو جائے گا اور وہ اللہ کی رضا سے ہمیشہ رہے گا۔

لاک الزکوۃ دے اس حدیث کے لافندہ ہمارا غلطیہ عند مقابلۃ نفسکما

وہاں بھی پتھر کی دیواریں تھیں۔

۱۲) منبر کرامت: منبر ائمه عربی الی مرثیہ چھ ماہ کی ہے ان پر وہاں کے بزرگ و علما بیعت کرتے ہیں اس سے ان کی بیعت ہو جاتی ہے۔

عند غناصله ویرهن بعجب امداله ویری یومریغ - و عذرین - و اهل

ایک نیکو ناسولی طرح یہاں ہے اور نہ تو اس کی عظمت اچھا ہے اور نہ ہی اس کی افواہ دینا ہے جیسے وہیں اور

بہشت بخارہا بجبال فی علواں انسان و انواع الجمال و رحمت فانیہ مافیہ العریا

ہم لوگ کہہ جاتے ہیں اچھٹے شک ہیں کہ زبان عربی ہی نہان میں پہاڑوں کی چوٹیوں کی طرح سی ہے اور ایک پہاڑ پر

وتنادى رجل الحكمة بفعل من مبارزتي الخالفين وهل في نلدو جهنم احد من

اعادے والے کی طرح میدان میں نکلی ہے نہ مقابل کے آدمی کو ہار دی ہے پس کیا کوئی غفلتوں میں ہمارے ہے اور کیا کوئی

الباصلين وما هذا من الدعاوى التي لا دليل عليها بل ترى عساكر

ان کی مجلس میں دلیہ موجود ہے اور یہ دعویٰ انہیں ہے جس پر کوئی دلیل نہ ہو کہ تو قاتل کے لشکر میں دوڑے کے پاس پائے گا

البوايين لم يدا كالطوائين. وترى انها قائمة بحيش شيخان ونجول

جیسا کہ حکام کر سہاے ہوتے ہیں اللہ اس بولی کو تو ایسا قائم پائیگا جیسا کہ ایک بہادر مستقل امام مدعو ہو گا

بمفصل وستان فمن اذنه شعاعاً طارت نفسه شعاعاً وسقط كميته

وما كان للاعلاء ان ياتوا ببرهان على دعواهم. او بخبر جو امن متواہم وان ہم

السمعون کو یہ توفیق نہیں کہ اپنے دعویٰ پر کوئی دلیل لائیں یا اپنی خواہ گاہ سے باہر نکلیں اور وہ توفیق شدہ

الا کاملہ فونین۔ و ما تروا وجہ السمع ہم بيشربيشف ونضرة تروا بل تراها

مردوں کی طرح ہیں۔ ان کی زبانوں کا ایسا اثر نہیں، جو کہ اور باہر آجائے اور ہوا ہوا نہ لگے اور نہ کسی چمکیلی ہو

کموماة ليس فيها من غير رمل وحصاة ولا تجد فيها عين ملو معین۔ والذہبن

کچھ ان زبانوں کو تو ایسا پائیدار سمجھا کر جنہیں پہلے یہ حد درجہ کی برکت اور حیرت انگیزہ کے اور کچھ نہیں اور ان میں تو پانی

مارسو اللغات وتشوها۔ و اطلعوا على عجائب العربية ونظروها۔ و ردوا

مات کو چھتر نہیں پائے گا اور جو لوگ زبانوں کے متعلق اور تفسیر کرنے والے ہیں جو عربی کے عجائبات پر اطلاع رکھتے ہیں

لطائف معجزاتہا و زینوها۔ و شاهدوا ما علم مکیاتہا و ذاقوها۔ فاولئك

انہیں نے ان کے معجزات دیکھے، اور ان کو ذرا ان کی اور اس کے کبریات کے شیخ معلوم کا مشاہدہ کیا اور ان کو کچھ اسود لوگ

يعلمون بعلم اليقين۔ و يقررون بالعرف المتين۔ بان العربية متفردة في صفاتها۔

علم یقینی سے اس بات کو جانتے اور بخیر علامت اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ عربی اپنے صفات میں یکا نہ اور

و کاملتی مفرداتہا۔ و محبجة بحسن مکیاتہا و مصبحة بحمال فقراتہا۔

اپنے مفردات میں کامل اور اپنے کبریات کے حسن میں عجیب، نیز اور اپنے ذمہوں کے جمال کے ساتھ دلکش زبان ہے اور دنیا

ولا يبلغها لسان من الالسن الاضیين۔ و يعلمون انها فائزة كل الغوز في نظام المعجزات

کہ انہوں میں سے کوئی زبان اس کے کمال کے نہیں پہنچتی اور وہ لوگ جانتے ہیں کہ عربی مفردات کے نظام میں

وما نول لسان ان یساویہا فی هذه النکالات۔ و انہا کمال تجریت مراد او سکتت

کمال کے مرتبہ تک پہنچی ہوئی ہے کہ کسی زبان کی مجال نہیں جو اس کے کمال میں اس کی ذرا کمی کر سکے اور ایک ایسا علم

اعلہ۔ و اشهرہ۔ و ذاد کل من صال انکاراً۔ فان کنت تنکوب اصرار ذات کمشلہا

جسے جو اعلیٰ آریا گیا اور دشمنوں اور فریبوں کا سامنے نہ ہندو اور کمال ہے جس کو وہ کمال کی طرح سے جلوہ ہوا ہیں

من اعیار۔ ولن تقل سرونو موت کجواد الفلا۔ و انتقد کالشوکی۔ فلا تسکن

ان کے اعیان سے انکار نہ کرے کہ اس کو کمال اور زینت کھلا نہیں ہے گا اگرچہ جو کمال کی طرح کی طرح ہے جائے یا ان کی طرح جو کمال کے

من الجاهلین۔ والاسف کل الاسف علی بعض المستجیلین من المسیحیین

پس یہاں میں سے من، جو اور بعض اُن جلدیوں پر نہایت افسوس ہے جو عیسائیوں میں ہر سے زیادہ تجاوز

والعالمین المعتقدین۔ انهم حسبوا اللسان الهندیة اعظم الامسنة۔ ومدحوها

کر گئے ہیں۔ انہوں نے مشرت زبان کو سب زبانوں میں سے بہتر سمجھا۔ یا ہے اور تا ہی

بالحیاة الواہیة وفرحوا بالاکلاء الکاذبة۔ ولیسوا الاکھاطب لیل اواخذ غشاء

خیالات کے ساتھ ہر کی تعریف کی ہے۔ همان کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کئی بات کو لکریاں لکھی کرے یا پانی کا

من سبیل او معترف من کلد لہما معین۔ الا تری الی اللسان الویدیة

خس و ترا شکا۔ اے اوروں کو جو چوڑے سے یا کہ پانی سے ایک گھوڑے اور صاف پانی کو جو چوڑے سے یا کہ پانی سے

الہندیة تغیر من الامسنة الاعجمیة کیف توجد الاثر انفاظہا من قبیل البری

یسی مشرت وغیرہ بھی زبانوں کو نہیں دیکھنا اگر کو کر اکثر الفاظ ان کے تراش تراش کے قبیل سے ہیں یعنی

والنحت وشتان ما بینہما ینبہن المفرد البحت فخلجہ مفرد آتہ اوقلة ذات یدھا

مرکب ہیں جس کو تراش مفردات کی نسبت ہے پس ان کی مفردات کا انصاف ہوا اور ان کی پوچھی کم ہوتی اس بات

وعسر حالہما یدل علی ان تملك الامسنة لیست من حضرة العزرة۔ ولا من زمان بدو

پر صاف دلیل ہے کہ وہ زبانیں خدا تعالیٰ کی طرف سے نہیں۔ اور نہ ابتدائی زمانہ سے ہیں

البدیة قبل تشہد العزرة العجیونہ ولقی القلب والقریحة انہا تحت عند ہجوم الضرورت

بلکہ فرست صحیح اور دل اور لمبعت فتویٰ دیتی ہے کہ وہ تمام زبانیں ضرورتوں کے وقت اور

وصیحت عند فقالت المفردات لبثخلص اہلہا مغالب الفقر وایاب الحاجات۔

مفردات کے نہ ہونے کی وجہ سے گھڑی گئی ہیں تاہن زبانوں نے عت جگی کے دامن سے

وما خطرت سبال الا عند ما مضت الحاجة فلیہا وما کیت الا اذا حث الوقت

بخت۔ یادیں اور وہ ترکیبیں حاجت پیدا ہونے سے پہلے کسی کے خیال میں نہیں گذریں

علیہا وقد تقریہا زمر المحدثین بل یحکم الہادی المستقیم۔ ونشہد العقل السلیم

اور بھی یاد آئیں جب وقت نے ان کی طرف توجہ دی۔ بلکہ جسے ستیم اور عقل سلیم حکم کرتی ہے

ابن اہل تلك الالسنۃ۔ واللغات المتفرقة۔ قوم تطاول علیہم زمان النخی

کراں زبانوں اور لغت والی وہ قوم ہے جن پر گمراہی اور غلطی کا لمبا زمانہ گزر گیا۔ اور ان

والخذلان وما عانتہم بید الرحمن وما وجدوا ما یجد اہل الحق والعرفان۔

کی ضلالت کے باعث تھے مدد نہ کی۔ اور انہوں نے اس حقیقت کو نہ پایا جو حق اور معرفت کے ال پاتھے ہیں

فخلوا السنتہم باید یصم لا بایدی القیاض المنان۔ فكان غایۃ سحیم ان یسختوا

سر انہوں نے اپنے انہوں سے اپنی زبان کا کاسکڑ کیا اور خدا تعالیٰ کے انہوں سے اس زبان سے سارے لفظ نہیں پائی

بازا معجزات انواع ترکیبات۔ فخر حوا بجملة فاسدة مصنوعة۔ وبعد وامن شمیر

پس ان کی سی زیادہ سے زیادہ یہ بھی کثرت کے مقابل ترکیبات کی گواہی ہے۔ وہ ایک حیدر و مددگار کے ساتھ خوش ہو گئے

لطیفة لا مقطوعة ولا ممنوعة نافعة للأکلیل۔ فہدات سونتہم لاجل منقصۃ

لایسے لطیف ہیں محدود واپس سے جو کلمے یا میں اور نہ بن گئے جائیں جو متعدد کو قطع متے تھے میں بدست مختصر ہونے

اللغات و انتقاص المفردات۔ وظم سرائیم کاناوا کاذبین۔ وکانوا یجملون

زبان کے ان کا یہ بیکار کیا اور لغت کی کمی نہ کی پھر وہ ان کی اور بات ظاہر ہو گئی کہ وہ جھوٹے تھے۔ اور وہ لوگ

السنتہم بصفت لا تستحق ہا وکانوا یفہموا معطلین فہتک اللہ اسلمہم واذ انہم

اپنی زبانوں کی ایسی غلطی تھیں کہ تھے حکی و حق اور نہیں تھی اور ان پر جو باتوں میں سے زیادہ گلاں گئے تھے

استیکارہم بما کانوا معتدین۔ ویزلوا بعادون الحق والفرقان ولا یقبلون

موسد متلے نے ان کو کچھ نہ سمجھا اور یہ سمجھا ان کا ان کے بکر کا وہ کچھ دیکھ کر وہ سے زیادہ گمراہ گئے تھے اور یہ ہیں

المحمود والمشتہود والعیان ولا یتروکون المحمل والعدوان ویبشون کالعمین

دیکھتا ہے کہ وہ حق اور فرقان کے دشمن ہیں اور کینہ اور ظلم کو نہیں چھوڑتے اور انہوں کی طرح چلتے ہیں

سیرا الہود فان سیرتہم الصل وحوذلاہم المذہبون۔ لا یجشون

خاص کہ نہ وہ لوگ کہ ان کی سیرت حق سے روکنا ہے اور ان کا انہوں سے برا ہو گیا ہے اور وہ بے ایمان ہیں

ولا یتواضعون ولا یتبدلون کالخاشعین۔ وظلوا ان لغتہم اکمل اللغات۔

پس یہ خدا تعالیٰ سے نہیں ہوتے اور نہ تو انہیں اختیار کرتے ہیں اور نہ وہ ان کی طرح نہ ہو گئے ہیں اور ان کا کمال ہے جو ان کی

بل نالوا انہا ہی وحی رب المسموات وکذلک رضوا بالتحز عبلات و دخل عواقلہم بہم

زبان سب زبانوں سے زیادہ کامل ہے بلکہ وہ کہتے ہیں کہ یہی ایسا ہی زبان ہے اس طرح وہ باطل و حق پر خوش ہو گئے اور اپنے دل کو

بالمفتریات وما کانوا مستبصرین و توحد لسانہم مجموعۃ التوکییات۔ خالیۃ

انہر کی باتوں سے غریب و یارو صاحب ہیرت نہیں تھے اوروں کی زبانوں کو محض ترکیبوں کا ایک مجموعہ پائے گا اور مفردات کے

عن نظام المفردات کا ان بہم ما قدر الاعلیٰ تا لیفل ملکات لکما ما قدر الاعلیٰ تا لیفل

نظام سے خالی کیجے گا گویا ان کا خدا مومن ملکات کی تالیف پر قادر تھا جیسا کہ مومن اس بات پر قادر تھا

الربان من الذرات وکان من العاجزین واما العرومۃ فقد عصمہا اللہ من ہذہ

کہ نظام کے جوڑنے سے بدل کر بنائے اور عاجزوں میں سے تھا۔ مگر زبان کو خدا تعالیٰ نے ان تمام بقیوں میں سے

الاضطرار لت۔ ولعطاہا نظاماً کاملًا من المفردات وکان فی ذلک لایۃ لعلہم یستنبی۔

بچایا اور مفردات کا نظام کامل اس کو بخشا اور اس میں فرست دیا اس کیلئے نشان ہے

ولا یحییٰ علی لبیب ولا علی منشی بل یب ان الالسنۃ الاخریٰ قد احتاجت الہ

اگر کسی وہ ان پر ہر شیدہ نہیں اور کسی ان پر ہر لایب پر کسی موری زبانیں اور اس قسم کی ترکیبوں کی محتاج ہیں

تو کی بلات شتی وما استفدت المفردات کعربی مبین۔ و انت تعلم ان

اور وہ مفردات سے عربی کی طرح خدمت نہیں لیتیں اور زبان بتا ہے کہ

للمفردات تقدیر وافی علی الملوکات فانہا من اطرار تغیر التوکیب و علیہا

مفردات کی ترکیبات پر تقدیر زانی ہے کیونکہ ترکیب کے بتوکیب ہفت اسی سے ظاہر ہوتے ہیں اور انہیں

تتوقف سلسلۃ التالیف والترتیب فالذی کان مقتطافی الطبع والزمان فہو الذی

پر سلسلہ تالیف و ترتیب کا موقوف ہے پس وہ جو ان سے زمانہ اور لمحہ کے مقدم ہے وہی ہے جو خدا تعالیٰ نے

صلہ من الرحمن والیہما یفعل کل مرکب عند ذی الحرفان۔ فل تری کما نری ملکات

سے ملکہ ہوتا ہے اور ہر ایک ترکیب ہی کی طرف مغل ہوتی ہے پس کیا تو اس بات کو دیکھتا ہے جو کون دیکھتے ہیں

من المحبوبین۔ ثم انشأ ان الالفاظ الی جمعت عند فقل ان المفردات

یابوہ میں ہے پھر اس میں کچھ شک نہیں کہ جو الفاظ مفردات کے رہنے کی وجہ سے جمع کے لئے اور ضرورت پیش آنے سے

واقعت مقام ہا عند هجوم الضرورات قد نطق بلسان الحال انہا ما ابترت فی

ان کے مقام کی گئی وہ بزبان حال بول رہے ہیں کہ ضرورت کے وقت لئے مجھے

بڑھا الیحدل فخط المفردات والاحوال فاذا ثبت انصاف لقیقات انسانیة

پس بجگہ ثابت ہو گیا کہ وہ انسانی جوڑوں سے

وتزکیات اضطرار برة فکیف انتسب الی البدیع الکامل الذی یمسک سبیل

جمع کئے گئے اور ترکیبات اضطرار سے کٹے گئے تو وہ اس لئے توڑنا بنوا لئے کھیل کر منسوب نہیں ہو سکتے

الوجازة والحکمة ویجیب طریق البساطة والوحدة ولا یجاء الی ترکیبات مستعمل ثمة

کہ جو اعتبار اور محنت کے طریق کو اختیار کرتے ہیں اور سادگی اور وحدت کے طریق کو دوست رکھتے ہیں اور غفلت کی طرح

کالمفارقین۔ بل هو الله الذی قطن من اول الامر الی معان مقصودة فوضع

نئی ترقی قبول کی طرف محتاج نہیں ہوتا بلکہ وہ خود ایسی چیزیں کے علم میں پہلے ہی سے معانی مقصودہ ہیں سو اس لئے

بازا انما کل لفظ مفرد با وضاع عمودہ وکلک سلیک سبیل حکمة معبودة وما

ان کے مقابل ہر ایک لفظ مفرد کہ دیا سو اسی طرح وہ اپنی حکمت معبودہ کو عمل میں لایا اور وہ

کان کالذی استیقظ بعد النوم واتینہ بعد اللومیل وضع بازاء کل طیف

ایسا تو نہیں تھا جیسا کہ سوئے کے بعد جائے اظلمت کے بعد متنبہ ہو بلکہ ہر ایک معنوی خیال کے

معنوی لفظ مفرد انکو کیلوری بیان جلی الا تعرفہ وهو احسن الخالقین

مقابل ہر ایک لفظ مفرد کہ دیا سو اسی طرح وہ اپنی حکمت معبودہ اس الخالقین ہے

انظن ان الله نسى سبیل الحکمة ابطاء به مانع من هذه الالادة او ما کان

کیا تو گمان کرتے ہیں کہ اللہ نے سبیل الحکمت کو بھول گیا یا کسی غفلت نے اس کو اس ارادہ سے روک دیا

فادرأ علی وضع الالفاظ المفردة لاظم المعانی المقصودة فالجاءة عجزہ الی الکلمات

یادہ معانی مقصودہ کے ظاہر کرنے کے لئے ان الفاظ مفردہ کے بندہ ہر تادم نہیں اس لئے اس کے مجز نے

المکرمۃ والتزکیات المستعمل ثمة واضطرار الی ان یلق لها الالفاظ یا استعانة انتر اکیب

ترکیب اللہ سے مجزوں کی طرف لایا کہ یہ قرار کیا اور وہ اس بات کیستہ مفضل نظر کرنا مقصودہ کے لایا کرنے کے لئے

دیتا تھا علیہا الاعلیٰ الطباع العجیب یسلک مسلك المتکلفین وانت تری ان بناؤ
 تریوں کو جو لوگوں سے دلوں میں اعلان تریوں پر جو مرد کچھ ذمہ داری کی بھی اور عجیب نظام پر اور تکلف کرنے والوں کی راہ پر چلے
 عاتلاً ذامعاً فاقا اذا الرادان یعنی صحرائی بلندۃ اوقصر اُفی جردۃ۔ فی فطن
 تیرے جگہ ایک مقام غلظتِ خبر کا رکھ دیکھ جوئی کے بنائے کا ارادہ کرتا ہے کسی زمین پر ایک عمل بنانا چاہتا ہے
 فی اہل امرۃ الی کل ضرورت و فی نظر کلاماً سیحاً تلج الیہ عند سکونۃ وان کان
 سودہ اپنے کام کی ابتدا میں اپنی ہر یک ضرورت کو سمجھ جاتا ہے اور ہر یک امر کو جس کے لئے کے وقت کی وقت حاجت پڑی
 یدنی لغیرۃ فینتہمہ ان کان فی غفلۃ ولا یعمل عمل العین بل یتصور فی قلبہ
 پہلے سے دیکھ لیتا ہے اور اگر کسی غیر کو اسے وہ مکان بتلے تو گروہ غیر غفلت میں ہو تو اس کو خبردار کر دیتا ہے اور اس کو عمل کی طرح
 قبل البستاء کل ما سیضطر الیہ احد من اقتناء الحاجات والزین والفتاء والملاخل
 کوئی کام نہیں کرتا بلکہ ہر وقت ہر کام پہلے ہی تمام اُن باتوں کا اپنے دل میں تصور کر لیتا ہے جس کی ضرورت ہو یا نہیں ہر شے کو
 والمخارج للسکنا و معنایا النور والہواء۔ و عجائب الرجال والنساء۔ و بیوت
 حاجت ہوگی جیسا کہ حجرے اور عمارتیں اور مکان اور وہ اور شے کیلئے کھڑا کرے گا اور ہر شے سال اور ہر سال کے
 الخ و بیوت الخلاء و بیوت الخضیات والواسدین من الاحباء و مقام السائلیں
 چلنے کی جگہ اور کھڑوں کے رہنے کا مکان اور بارگاہِ انوار اور بارگاہِ نور و ہاتھوں اور ہاتھوں اور ہاتھوں کے رہنے کی جگہ اور ہاتھوں کرنے
 والفقرار۔ وما یحتاج الیہ فی الصیف والشتاء۔ وکلک الاغداد حلیۃ الادیب لہا
 دلوں کیلئے چلنے کی جگہ اور بارگاہِ نور اور ہاتھوں کے رہنے کے مناسب حال ہوں اور ایسے مکان جو چارے کیلئے ضروری ہوں ہی طرح
 ما یبذل ضرورت۔ حجرة کان و علة سلاً کان او مصطبة او مایستر القلب
 کوئی ایسی حاجت نہیں ہوتی جس کے لئے قدر سے ضرورت کوئی مکان نہیں بنانا تو وہ معجز ہو یا بالاعمال ہوا یا زین ہوا یا جمود یا کوئی
 کالبساتین۔ فالماصل انہ یبصر فی اہل نظر کل ما استشول الیہ لوانہ امرۃ
 باغ ہو پس حاصل کام یہ کہ وہ اپنی نظر میں ہی ان تمام امور کو دیکھ لیتا ہے جس کی ضرورت ہو یا نہ ہو اور اس کے لازم و مجربوں کے
 ولا ینسی شئاً۔ سیطلیہ احد من زمرۃ و ینتم الصرح کالمند برین
 اور کسی کسی چیز کو نہیں بھولتا اور کوئی اس کو نہیں سے ہیوت کمال اب ہوا رہے مکان کو ایک مرد اور ان کی طرح ہو رہا ہے

و اما الجاہل الغیبی والقلب المخطی فلا یرى خیر و شره الا بعد البناء و یسلک

کیرا لئی مخطا کہ بعد ازل اپنے مکان کی راہی جلائی پر اس وقت اطلاع پاتا ہے جبکہ مکان بن کر تیار ہوا تاکہ اسے اور

مسلسلہ الغشواء ولا یرى المال فی اول الحال ولا ینظر الی ما سیحتاج الیه

انہی انشی کی طرح پہلے ہے کہ تمام کار کو دل معلوم کرے کہ میں کتنا اور کچھ اس کی وقت مانتیں پڑیں گی میں پر

فی بعض الاحوال فیدق من تعبہ یقتدیر وقتہ تسبیح و ترتیب ولا یقید برکائی معرقۃ

اس کی نظر نہیں ہوتی پس وہ مکان کو کب تک اسے اندھ اندر تیب کے یوں بنا ڈالتا ہے۔ اور ایک خاص خدمت کی طرح

لیسب والافطن الی علیان و لم یبناہ الا بعد ما سلک و حرجب عشا و وجہ ناقصا

نظر نہیں کرتا اور نہیں سوچ سکتا کہ اس کی اس بنا کا انجام کیا ہو گا کہ موت اس کو پہنچے تاکہ اسے جبکہ اس میں آباد ہوا اور

ورلہ فیتسعر حینئذ لا یرى کیفی لمبادتہ فیتالم بروتیہ بعد خبرتہ۔ و یسکی ممرۃ

کہا کہ اسے سوچنا چاہیے سو اس وقت اس کو کچھ آتی ہے کہ اس کی بوداوش کیسے کافی ہیں کہ اس مکان کے مشاہدہ اور

علی فقلان منیتہ و آخری علی حقیقہ و جمالتہ و مویجۃ فقتنہ۔ و تطلع علی

آکاش میں کہہ کر خود تک پہنچا ہے اور کبھی رتی نامی پر وقتا پسے لکھی اپنے حق اور جمالت اور قصان نام پر گروہ زوی

قلہ بنا و حصرتہ ہم اللہ الی فی اول الامر مال خطتہ کا العاقلین۔ فیتدلک ما قرط منہ

کرتا ہے اور اس کے دل پر موت کی لگ بھگ ہوتی ہے اس خیال کے کہ کل پہلے میں جو دل اور قصان پر میری نظر

بعد ملای التفرقة و التشتات محتاتفا علی ما فات۔ و باکیا کالمندمین۔ فھذا

انہیں پڑی پس اب تجربہ کے بعد اور فخر پر شافی اٹھانے کے کچھ اچھے اپنے قصوں کا تدارک کرتا ہے۔ مگر دل

الذہول الذی یمخالف العقل بالحکمة۔ و یبائن القلۃ و المعرفة الکاملۃ

اسات اساتو کسکس ہوا ہوا ہوتا ہے پس وہ تدارک کرتا ہے کہ اس طرح کرتا ہے کہ اس میں ریاضیان جو عقل اور حکمت کے

لا یعزى الی قدرہ الذی هو و الجلال والقوۃ و خیرہ الذی یحیط الاشیاء بالعلم

خالف اور سخت کار کے مفار ہے اس کی شکل کو نہیں ہو سکتا جو تاد اور بزرگ اور قوی اور علم اور حکمت کے ساتھ ہو کہ

و بالحکمة۔ سبجناہ ہو یعلم الخفی والاخفی والقرب والاقتضی و یعلم الغیب

چیرے عظیم ہوتا ہے اور وہ پوشیدہ مگر پوشیدہ کرکے اور نہ کسی سے دھوکہ دیتا ہے اور وہ غیب کو اور

وغييب الغيب، وفعله منزلة عن المعرفة والعيب. وان لا يخطئ كالناقصين

اور غیب الغیب کو چھپاتا ہے اور اس کا فعل یہ کہ غیب سے منزه ہے اور وہ نقصوں کی طرح خطا نہیں کرتا

أنظر إلى ما خلق من قدرة كاملة هل ترى فيه من فتور أو منقصة ثم

اس کی عظمت کی طرف دیکھو جو اس نے قدرت کاملہ سے پیدا کی ہے کیا اس میں کچھ فتور یا نقصان پاتا ہے پھر

ارجع البصر هل ترى من فتور في خلق رب العالمين فذلك لفهم الحقيقة

دوبارہ نظر کو پھیر کر پھر خدا تعالیٰ کی پیدائش میں کچھ فتور پاتا ہے پس تجھے حقیقت کے سمجھنے کے لئے وہ باتیں

ما ترى في صهيبة الفطرة. ولن ترى اختلافا في خلقه حضرة الاحدية.

کافی میں خود صحیفہ فطرت میں دیکھ رہا ہے اور تو خدا تعالیٰ کی پیدائش میں ہرگز اختلاف نہیں پائے گا پس زبانوں

فهم هو المعيار لمعرفة الالسنة فخذ المعيار واعرف ما انزل واتق الله الذي

کی پہچان کیلئے یہی معیار ہے پس معیار کو پکڑ لو اور کچھ روشن ہو اس کو دیکھ لے اور اس خدا سے ڈرو جو حقیقی کو

يحب المتقين. واستفق ولا تكن من الغالين.

دوست رکھتا ہے اور جو کس میں آ اور غلامت کو

ولا يربك ما تجد في اللسان الهندية وغيرها من الالسنة

اتجھ کو برباد نہ کرے جو زبانوں میں ملتا ہے کڑو سنسکرت وغیرہ میں کچھ مفرد الفاظ پاتا ہے

قليلًا من الالفاظ المفردة فانها ليست من دارهم الخربة ولا من عبيتهم الممزقة

کیونکہ وہ الفاظ ان کے دیوان گھر کی جگہ اور نہیں ہے اور زبان کے پھٹے ہوئے جامہ دان کے

بل هي كالاموال المسرفة او الامتعة المستعارة في بيت المساكين. والدليل

یہ کہ پتے میں بکرو تمام امانت دہی کے مال کی طرح ہیں یا مانگے ہوئے مسکین کی مانند ہیں اور اس پر دلیل یہ ہے

عليها انها خالية عن اطوار المادة وغزارتها المنسقة مع فقدان وجوه

کودہ اطوار اور اسے خالی ہیں اور نیز ایسے مقومات کی کثرت سے بھی جو ترتیب تناسب کے ساتھ باہم واقع ہوں۔

السمية ولا يتحقق كمال احد ردها الى العربية ولا يخذلك قليلا

اور ساتھ اس کے انکی وجوہ پھر بھی مقنود ہیں اور ان کی کثرت سے نہیں بہتی کیونکہ اس کے جوہم ان کو ان کی طرف رد کریں اور اس بات

فی تلك اللغات فانها لا یوصل الى الغایات. وان کشف عن ساق معانی
 سے مرکب کا نام لکھ کر جو کہیں ان زبانوں میں موجود ہیں کہ وہ اس قدر باریک یا جانا اصل تصور کی طرف رہیں ہو سکتا اور
 المقترحات علی سبیل احواد اشتقاق المشتقات. ونبش عن کلمات -
 مفردات کے معانی کے بعد کہیں کہیں ایسے طور سے کہ الفاظ کا اطلاق لغوی کے کلمات سے اور کلمات کی کانیں کھول دے
 بل ہی تفہیم سطحی لغت ذوی الجمالات وقوع عین۔ وکلماتیہ در حفظ الی
 یکہ قوادوں کے لئے ایک سرری جھوٹی ہے لہذا نہ معلوم کہ مرکب دیا گیا ہے۔ اور جب کوئی ایک لفظ اس کی
 منہا مقام الودیع ونبش اصل بالجماع والکد۔ فتویٰ انہ عربیۃ مسموختہ۔
 اصل تلاش کر کے کرکٹ اور کرکٹ شہر کے ساتھ ہڈائی وریک پہنچایا جاوے پس تو دیکھے گا کہ عربی مسخ شدہ ہے
 کا نہا شامہ مسلوختہ۔ وتری کل مضغۃ من ابداء عربیہ **مبین** -
 گو کہ ایک ہی پس کی کمال تار لی گئی ہے اور کہیں کہیں اس کے کڑے کوئی کے کڑوں میں سے پائے گا۔
 ولانہ کرعربانہ۔ ولا سیانہ فی هذا الكتاب فان اشتراك ذینک اللسانین
 اور عربی اور سنی کا اس کتاب میں کچھ ذکر نہیں کرتے کہ وہ ان کا اشتراک عقلمندوں کے نزدیک
 مسلم عند ذوی الالباب غیر لامتناہی والاحتیاب۔ وانہما محققان من
 مسلم ہے اور اس میں کچھ شک نہیں کہ یہ دونوں زبانیں خالص عربی کی تحریف سے پیدا ہوئی ہیں
 العربیۃ الخالصۃ مع البقاۃ کثیر القوانین الادبیۃ والترکیب المتناسبۃ
 اور اب جو تحریف کے پھر اکثر قوانین ادبی باقی رہے ہیں اور ایسی ہی اکثر ترکیبیں بھی نمودار ہی ہیں
 وانہم کالسارقین۔ وکانندار العربیۃ اتق من حدیقۃ زهر۔ وشمیلۃ
 اور یہ جو دہل کی طرح ہیں اور عربی کا گھر کھولوں کے باغ اور بہنوشتوں کی جھاڑی سے زیادہ خوشنما تھا
 شجر ماری اہلہا احمر الہوی ولا حرق الجوی ذات تخفیان وعقار وغرب وتضار
 اور اس کے اہل نے کسی خوش کی گرمی اور کسی بھوک کی آگ نہیں دیکھی تھی اور یہ کہ صاحب قد اور مال اور پندری
 وحلثی وانصار۔ وذر قمار وعبید احمر وحمرد مریوطۃ۔ وجدۃ
 اور خاص سے کالک تھا اس میں برف تھے اور اس میں نہری تھیں اور اس میں بھل تھے اور بھل تھے اور غلام تھے

مغبوطة۔ وجماعات مرتدات۔ وجمالس منعقدة مزينة۔ ثم انتشرت عقود النحاح

اور آئے اور وہ عمر کھڑے کے طرہ میں تھے اور قابل رشک شمس اور دولت تھی۔ اور انکی عمارتیں اور خوب بچی ہوئی

من الفساد فسادوا واخذوا من الزاد واحتمل كل بحسب الاستعداد وکھوا

مجلس نہیں چھوڑا مجلسیں فسکی درج سے اٹھ گئیں پس انہوں نے سفر کیا اور جو کچھ توڑا وہ ہمارا لے لیا اور ہر ایک نے

متن مطايا التفققة والتضاد ویدوا الصور بتروك السداد حتی جعلوا الغدق

انہی حسب استعداد توڑے اور اٹھا لیا اور فقر و افلاس کی سواریوں پر سوار ہو گئے اور بد ترک سدا دینی سدا کو بدل لیا

جريمة والعلل وثبينة والوليعة وظلمة والحسنة جريئة والصنيع حملا والاروضة

یہاں تک کجی کے رشت کو گھٹی بنا دیا اور صل کو تجر بنا دیا اور ندادی کے کمانے کو نام کا کمانا کر دیا اور نئی کو بدی بنا دیا

مفقار او غادر وابتیت الفصاحة الفقى من الراحة وابتعد من التلذذ والراحة ^{لعبت}

اور غدر ہو گئے اور غادر بن کر دیا اور غر کو غریز بن کر دیا اور غر کو غریز بن کر دیا اور غر کو غریز بن کر دیا

حل القمل ولا ديكته ولا مروجها ولا اضرتيها واملوح يطير على ما مطر الشايد وتلقاها

انکھلے بالی در پہ اور زمان کا کھنڈ لدا کی کہ ہنر و اور نہ کی تھی اور بھیتوں کا نیزہ نہیں پرہنے لگا اور جلاوت نے ان کو

يبد النوايب بالحصائد حتى رعى متاعها بالكساد ویدل صلاحها بالفساد فاصبحت

کو بدیاں تک کہ نامو اچی سے ان کے ال کی بجائی ہو گئی اور اس کی صلاحیت فساد کے ساتھ بدل گئی پس اس

دارها كالمنه وبين - كان اللص بلطها والغريم قعطها وكسح بيتهما وخلي

گروں کا ایسا حال ہو گیا کہ گناہ پر نے ان کو لوٹ لیا اور کچھ بھی نہ چھوڑا یا فرغوا نے اس کو سخت مواخذہ کیا

سقطها فصادت كالمعتوبين واثت سمعت ان العبيثة نزلت في بيد والفطرية

انہوں کے گھر کو خالی کر دیا اور ان کی تنہی میں کچھ بھی نہ چھوڑا پس وہ محتاروں کی طرح ہو گئے اور تنہی میں کچھ نہ چھوڑا

وجاءت من حضرة الاحدية - ثم اخذوا تجر ذلك القرن فطري على انبائها

زمان میں نازل ہوئی پیچھے جو نہانہ گزرا تو اس کے داموں پر کچھ میل چڑھ گئی

البدن - فالعبرية وغيرها كوسلخ العربية - ونضلة هذه الماشدة

پس جبری اور دوسری زبانیں عربی کی میل ہیں اور اسی اندہ کا فضل بھی

والعربیۃ اقل دس لارضاع الفطرۃ الانسانیۃ۔ واول خرسۃ لتغذیۃ امرالسبئیۃ۔

اور عربی و پہلا دودھ ہے جو انسانی فطرت کو پہلا دیا گیا اور وہ پہلی اچھوتی ہے جو مخلوقات کی ماں کو کھلائی

من خیرالمطعمین۔ والیہ اشارہ علی القیاس والحواس۔ ودافع وسادس الحننا من

گھا امدادی کی طرف اہل سنت نے اشارہ کیا ہے جس نے قیاس اور حواس کو پیدا کیا اور جس نے خناس کے دوسرے

اِنَّ اَقْلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِیْ بِکَکَ مَبَارَکًا وَهَدٰی لِّلْعٰلَمِیْنَ

کو فتح کیا۔ جو پہلا گھر ہے بیت اللہ وہی ہے جو کہیں ہے برکت والا اور ہدایت واسطے علموں کے

فادعی الی ان العربیۃ سبقت الاسلامۃ واحاطت الاحکمنۃ وہی اول غذاء

پس اس میں بات کی طرف اشارہ ہے جو عربی تمام زبانوں پر ہیبت لے گئی اور تمام زبانوں پر محیط ہے اور وہ پہلے دانی

لنناطقتین۔ فان البیت لا ینخلو من جمیع الناس۔ والجمع یحتاج الی الکلام

کی پہلی غذا ہے کیونکہ گھر لوگوں کے جمع سے خالی نہیں ہوتا اور مجمع و جمع حاجت اور ایام اس پر کرنے کے

لرفع الحوائج والاستیساس۔ فان المعاشرة موقوفة علی الفصم والتفصیم

لئے کلام کی طرف محتاج ہوتا ہے کیونکہ معاشرت فہم اور تفہیم پر موقوف ہے

کمالا ینفی علی الذکی الفہیم وکذلک قوله تعالیٰ اِذْ بَوَّءْنَا لِاِبْرٰهَیْمَ

جیسا کہ ذریعہ اور تفہیم پر یہ بات پوشیدہ نہیں اور اسی طرح خدا تعالیٰ کا یہ قول کہ یاد کر جب ہم نے ابراہیم کو دوبارہ

مَکَانَ الْبَیْتِ دَلِیْلَ عَلٰی کَوْنِ مَکَہٗ اَوَّلَ الْعَمٰلٰتِ فَلَا تُسَکِتُ کَامِلِیَّتِ

بنائے کے لئے وہ مکان کھلا یا جہاں قبلہ میں بیت اللہ قرار دیا گیا ہے کہ مکہ دنیا میں پہلی عمارت ہے پس مردہ

وکن من المتیقظین۔ فحاصل المقالات ان مکة کانت اول العمارات۔

کام طرح چمپے ہو جاوے یا گئے اول کی طرح ہو۔ پس حاصل کلام یہ کہ مکہ دنیا میں پہلی عمارت تھی

ثم خربت من الحاجات وسبیل الاوقات۔ فلزم خلائک البیلان۔ ان العربیۃ

پھر ماضیات اور سیل اوقات سے خراب ہو گیا پس اس بیان سے یہ لازم آیا کہ ہر ایک زبان کے وجود سے

کانت اول کل ما کان۔ وعلیہا ابدلہ ادم وکمل بہا الانسان۔ ثم حرفت هذه

پہلے عربی زبان تھی اور خدا نے آدم کو پہلی زبان مکمل کی تھی اور اس کے ساتھ انسان کو کامل کیا گیا

اللغة الأصلية - ومسحوت الكلمات النورانية - وفات النظام الكامل للوزن -

پھر یہ زبان محوت اور میل کی گئی - اور وہ لسانی کے معنی کے لئے اور نظام کامل فوت ہو گیا

وضاع الدال المنون - وخلف من بعدهم خلف نبول عن العربية - ومسحوتها وبدا لوها

اور محوت بھیجا ہوا ضاع ہو گیا اور نا خلف ملک بعد میں آئے جو عربی سے درجہ چارے اور عربی زبان کو مسخ کر دیا

حتى جعلوها كالألسنة الجديدة وما لقي الا قليل يتكلمون بها من بعض

اور بہل لایا زبان تک کہ ان زبانوں کو نئی زبانوں کی طرح کر دیا اور عربی قہوری نہ لکھی کہ قہور سے آدمی زمین پر لٹے تھے

الا دمیثین - والاخرون حرفوا كلمها عن مواضعها وبعدوا جواهرها عن معادنها

اور دوسرے لوگوں نے توکل الفاظ عربی کو اس کے مواضع سے بدل ڈالا اور اس کے جہر کو ان کی معادوں

واما كلمها فصارت السته جديدة في اعيانها فاميلين - ونضى منها خلعة

اور کلمات سے معادوں کو بدل دیا لہذا وہ نیا نہیں لوگوں کی نظریں میں دکھائی دیں - اور نقیض پیرایوں کا خلعت اس سے

حلها النفيسة وجعلت عاری المجلبة بادی العورة - تبدعها اعيانها الساطرين -

تیار کیا اور وہ نگلی جلد والی اور کھلی کھلی ننگی کی گئیں جن کو دیکھ کر نظریں کراہت کرتی ہیں

فلاجل ذلك تراها ساقطة عن النظام واقوا عدل الطبعية - ومتفرقة غير منتظمة

اور اس وجہ سے تو ان کو نابل کو دیکھتا ہے کہ وہ نظام سے بگڑی ہوئی اور قواعد طبع سے خالی اور متفرق جھگوں کی ٹکڑیوں

لخشب الغلام المتباعق وتشاهد انها تائهة لاخذالها ولاادار ولاسلک ولاجولس

کی طرح غیر منظم اور ایک دوسری سے جدا پڑی ہیں اور تو دیکھتا ہے کہ وہ بھڑا رہ ہیں نہ ان کا کوئی گھر اور نہ ہمسایہ

وتزئ ان معجزاتهم متبددة لااسباب بينها وعارية ابدت وشهنتا وشهنتا ذلك

اور یہ بھی دیکھتا ہے کہ ان کے معجزات اور ان کی نظریں کوئی نسبت باہم ہوتی نہیں رہی اور وہ اپنی نگلیوں کے مابین بے انتظام ہو گئے اور اس لئے

بماضاع النظام وما لقي القوام ووعتها الانعام فترى كأنها ارض بدیة

ہو کہ نظام ضائع ہو گیا اور تمام باقی ذرا درجہ پائے ہوئے لوگوں کو چھ گئے اور تو دیکھتا ہے کہ گرا وہ ایسی زمین ہے

او موماة مخوفة محشة تبدعها اعيان المحققين وما حسن الان شائها

جس میں کھنڈ ہر طرف ہے نہیں ہوا یہاں تو نہ کچھ بھی ہے نہ جتنی بات کہتی ہیں اور اب ان کی

وما ابدل صبیانہا۔ و لکن الظالمین یخذعون الجاہلین۔ اضاعت نسباً متمثلة
حالت کچھ بھی نہیں ہو گئی اور انکے بچے جس جگہ رہا کرتے تھے اس کے لئے قافلہ و کتب خانوں کو دیکھتے ہیں۔ بکران زبانوں کے
واقداً ما عتسبنا لہ فصار کانا س منفردة الا لاء او اباش فختلفة الا هو اء

نسب متمم کو نکال کر واپس لایا گیا اور ان کو بھی یہ وہ زبانیں ملیں جو ان کے نسب کے مختلف زبانوں کے لوگ بولتے ہیں یا جیسے ادب باش جو

متفاوتین غیر مقدین نکات بعضہا علی راوۃ متحصرا بمرادۃ وبعضہا فی
تفرق از نسب کہتے ہیں جنکی ایک دوسرے کے مخالف خوش ہوتی ہے پس گو بعض ان کے ایک ٹیپے میں ہیں ایک ٹیپے میں ایک ایسی ہی گاہ کہ
وہا ساقطاً کجا و بعضہا فقدت اسار و وجہ التسمیۃ۔ کانہ اعلیٰ علیہا

ہم اس کے لئے کہ بعض اس میں رہے ہوئے ہیں جو ان کو بعض دیگر کے خلاف کو کوئی چیز میں گویا ان کو فتنی پڑی ہے یا
ادخلتہا مرض السکنۃ او کانت من المحققین۔ وبعضہا بل کوربہ الشکل کثیر
سنگری مرض ہو گئی مایہیٹ کی درد نے پڑا اور بعض بڑی شکل کے ساتھ ظاہر ہوئے اور موت

الاختلال کانہ ابدی کالاطفال حتی بذوتہا عین الناظرین۔ و البعض لفع حصہ
جو گئی گویا ان کو بچہ کی طرح چھوٹا نکل آئی میں تک کہ دیکھنے والوں نے ان سے کراہت کی۔ اور بعض نے

برداؤ و نہ کر تشخصہ لعیلہ و البعض الاخر صیغ الاطوار و لیس واری کانہ فطلس۔ و منها
چلو کہ ساتھ اپنا مندر لپیٹ لیا اور نئی ہیئت کو اس سے جدا کر لایا اور بعض نے اپنے پرے رنگین کر ڈالے اور نہ لیں

الفاظ بقیۃ علی صوہا الاصلیۃ و ما غیروہا حوہا و اجز القربۃ۔ و ما زلزل اقتادہا
کی لفظ پر کیا کہ گویا اس نے اس پر اپنا مندر لپیٹ لیا اور نئی ہیئت کو اس سے جدا کر لایا اور بعض نے اپنے پرے رنگین کر ڈالے اور نہ لیں

اعصار العرقۃ تبیل البقی لہا فشرتم فحانہ و ترشد الی روض الحق فوحانہ۔ و تعرف
ان کے بچوں کو تینوں نہیں کیا اور تفریق کی محنت ہمارے ان کے بعد میں کو بخش نہیں دی بکران کی ایک خوشبو ہوتی مگر جس کا اثر

ہنا تہ عرفہا و معانعت عرفہا و تصبی القلوب کجلیل خدین ربیبہا انہا اخر حجت
پوشیدہ ہمیشہ کو ظاہر کر دی ہیں اور ان کا مہکتا حق کی خبر دے رہا ہے اور اپنی خوشبو کے کہنے سے پچھتاہی میں ہو رہی ہو کہ ان

من المنازل المقترنۃ و بعدت من الاوطان المودنیۃ۔ و بوعدت من الاتراب
کی بندی سے کوئی بچہ نہ لایا گیا اور نہ لیں کا اثر دل کو کھینچتے ہیں ان اتنا بکد و محنت و دل پر تیرے گام کے لئے اور اپنے دوستوں و عزیزوں سے کھٹکے

وہیل علیہ السلام زاید کعبیل للتراب۔ و اخفیت کالمیتین۔ بل دفنت کا موؤد۔

اور بیچ چھوڑنے سے لگے گئے اور اپنے زبیر اور اے کے سر پر لٹکی ڈالی جاتی ہے اور زبور کی طرح چھپائے گئے جگہ مند و گورنار کی طرح دفن

فما دامہا احد کا الودود۔ ثم ردد علیہا عہد تذکار الوطن۔ والحنین الی العطن۔

کئے گئے کسی نعمت کی طرح ان کو کہہ نہ سکتا پھر اپنے وطن باور کے کاغذ روک گیا اور وطن کی محبت پیدا ہو گئی پس وہ عزت

فاستعدت لتقویٰ خیار الغیبة۔ واسرجنت جوار الدویۃ۔ بعد ما کانت کالامعة

کے بغیر کو کاٹنے کیلئے کمرے ہو گئے اور ہار گشت کے گھوڑوں پر نشیں کھینچ میں جوداں کے کردہ ایک

وکالت کوفاق مستعد بن۔ غیو اہا کانت محتاجۃ لی ریحل یوقھا فی المسیر۔

پہنائی ہوئی کی طرح تھے اور ہم سفر لیل کی طرح مستعد ہو گئے گرفت تہ تہی بات تہی کردہ ایسے شخص کے محتاج تھے جو راویں ان کا

وما کان سبیل من دون استیجاب الخفیۃ خایتناہ لواءخذ نہا کالخذ الوارث متاع

یہ شواہد اور سر کے اور وہ سبیل میں تھا پس ہم نے کہا ان کی غیبت کے اور ہم نے انہیں میں لے لیا میرا کہ کوئی اپنی وفات

المبارکات و یغنیانہا من الاجل دت بعد ما سمع نعیدہا من الزمن انشاث۔ فہی بعد

کا مال لگیا ہے اور ہم نے انہیں قبول میں سے اٹھایا ہیں کہ جو خوبوینے والے نوازنے کی موت کی خبر دی۔ پس ایک

امدرئت کلتسما۔ ووافت اناسما۔ وفتت الی قصرها۔ بعد ما حصلہا النشل شد

ناز کے بعد انہوں نے اپنا کم رکھا اور اپنے لوگوں کو لے کر اپنے محل کی طرف آئے بعد میں کے جو عقیدوں نے انہیں اپنی قید

تحت امرہا۔ وکانہا کانت کالغۃ یفقد۔ ولیست ترجع لہ بعد مناسختہ تعقد فافخر جناہا

میں کر رہا تھا پس گویا وہ اس دوست کی طرح تھے جو غمخوار ہو جائے اور غم داری کا کلب کے بعد اپنا راتھ بکھارے جو ہم نے انہیں

کتعش المیت۔ واخلدہ الاق من البیت۔ اوکطیب الامواق۔ والاحق بالفساق

موت کے کاش کی طرح نکالا اس غلام کی طرح گویا جو موت بھائی گیا ہو اس کو غم کی طرح کھیل کر دیکھیں یا جو کابل سے جلا ہوا

اوالتسیب المحجور من الاقارب۔ او لابن الغائب العادب۔ او اطفال منخسین۔

اس صلیب کی طرح بننے والے یا جو بچہ حوریں سے دور لایا ہوا اس بچے کی طرح جو گم ہو گیا ہو اور کھل گیا ہو یا ان بچوں کی طرح جو

فما مالہم براتلام حجتہ فی ذم من فرقۃ منطاولۃ وازمنۃ بعیدۃ مخوفۃ

لوگ ہیں جو جنوں میں سے کسی سے بھی نہیں جہل سے بڑی کئے ان میں کی طاعت کا نقصان نہ اٹھا یا جو حجت ہمارے ساتھ اپنے وطن میں لوٹ گئے

وقفل كما سافر بصحت وسلامة وصلح وعافية - ومنها ما غير هاهنا السقام

اور بعض الفاظ ایسے ہیں جن کو بیماری نے متغیر کر دیا یہاں تک کہ صحیح کئی تک ذہبت پہنچا دی

ختم بلغم الی الاختصار و صارت کالجنائز بعد ما کانت من اهل الجوائز - و ظہرت

اور جانوں کی طرح ہو گئے بعد اس کے جو صاحب جو داؤد کریم تھے اور جس سے منہ نکل آئے بعد اس کے جو موتی

بوجه مستنون - بعد ما کانت کلد ممکنون - و ذهب حسنها و بصرها و غاب

کی طرح تھے اور ان کی خوبصورتی اور خوبی سب جاتی رہی اور تمام نور

نور ہاضمیا تھا - و تراوت کشتیخ مسلوب الطاق - بعد ما کانت کعقید ملیح الرشاقة -

گم ہو گیا - اور اس بڑے صکر کی طرح گم ہو جانے کی طاقت سب جاتی رہی بعد اس کے جو وہ نازک اندام اور

اکضلیع لذیذہ السیاق - او کجمازة لایلحقها العناء - و لا توافقها و حناء - و لا یخالف

غش تمام توروں کی طرح تھے یا اس گھوڑے کی طرح تھے جس کے مزہ و ارجاں ہو یا اس تیز و روانگی کی طرح

هذا البیان کالذی جہل الحقیقة اومان - فلا شک ان الحق ابلیج - و الباطل

جکو تاہی کے کدو پہنچنے کے اور اس بیان کا بجز ایسے شخص کے کوئی خلاف نہیں ہو گا - جو حقیقت سے بھر

الجلیج و شن علی الباطل عسکر الحق و الیقین - هذا نشان مفردات العربیة

اور دروغ گو ہو پس کچھ شک نہیں کہ حق روشن ہو گیا اور باطل گم ہو گیا اور باطل پر حق یقین کا ٹکڑ ٹکڑ پڑ رہا تو وہی

ولما مرکب اتما ففی ارفع شاناً عند اهل البصیرة - فان المسک واللؤلؤ

کے مفردات کا نشان ہے کہ ان کے مرکبات ایسے بھی بڑے کریم و اعلیٰ حیرت کے نزدیک شان بلند رکھتے ہیں کیونکہ وہ مشک اور موتی

اخلاط الغرض من الاغراض فلا شک ان هذا المركب اشد ما قوی لدفع الاغراض

جب کسی غرض سے ملانے جائیں تو کچھ شک نہیں کہ یہ مرکب دفع اغراض کے لئے نہایت قوی ہو گا

وانت تعلم ان مرکبات الثبات قل تحدث فیہا کیفیة خارقة للعادات نافعة

اور تو جانتا ہے کہ کچھ ثبات کے مرکبات ہیں کہ ان کی یہی کیفیت خارق طبع پیدا ہوتی ہے جو بہت ہی آفات سے

لکثیر من الایات فلیک ترکیب مفردات قل علی شانہا - و اشرق برہانہا

نفع دیتی ہے کیونکہ ان میں مفردات کی ترکیب عجیب و غریب نہ ہونے کی شان بلکہ اوج کی بلان روشن ہے

واجب الخلق لمعانها فاتها نور على نور ومفتاح السور مستور وأية عظيمة المستور شديدا

وذلك كجسده الذي كسب من نور الله نور كسب نور على نور ہے اور پوشیدہ مجید کے لئے کئی ہے اور ہدایت طلب

والسور في عظمة مركبات العروبة انهار كبت من المفردات المبادكة التي توحد

کے اہل کیلئے نشانیں ہیں اور عربی کے مرکبات کا عظیم اثر ان ہوتا ہے جس سے ہم ہزاروں مفردات سے ان کی

فيها غزارة المادة والنظام الكامل على سبيل الحكمة. فتولد في مركباتها

ترکیب ہے وہ مفردات جن میں ہزاروں مرکبات ملتے ہیں اور نظام پر حکمت پایا جاتا ہے لہذا کئی مرکبات میں مفردات کی

معاني كثيرة بتأثير المفردات ثم يادخال اللام والتنوينيات. وبكلمات مختصر من

تأثیر صبر سے معانی پیدا ہوتے ہیں پھر لام جو الحالت لام اور تنوین اور لام و تنوین کی ترتیب کے لئے نئے نئے

لطائف الترتيبات. واما لغات أخرى والسنة شتى. فستعلم عجزها ونحوها

کلموں میں گروہ سوری زبانوں اور متفرق زبانوں میں ہر حرف میں کلمتیں اور تقریباً تو اس کی حقیقت کو جان

وسبلى لك حصاتها وحجها وتدعو الى الحق قوماً منصفين. انما السنة

یگانہ اور ہم منصفین ان کے مگر دے اور پھر ترجمہ بننا ہر کو دیکھئے اگر ہم ضعف کو لے کر حق کی بات بولیں وہ بولیاں

ما اعطى لها بيان ولا المعان إلا غفمة ودخان. ولذلك اسرها لنظير على

کچھ ایسی بولیاں ہیں کہ ان میں اور کچھ نہیں دی گئی گزائیں اور انہوں نے غفلت سے اپنے ہمارے کیا کہہ کر بھٹک کر نکلے

كل مستطلع دخيلة امرها وحقيقة ما رها وكسوف قمرها التسعين تصلف الكادبين

ہر انسان کی ہندوئی حقیقت ظاہر کر دینا ان کے عیب کی حقیقت کو لے کر ان کے عیب کے قمر کا کسوٹ بیان کر دینا تاکہ جو لوگوں کی

فان كنت لا تؤمنون بابواعة العربية وعزائتها ولا تفرقون بعظمة حمازتها. فاروني

اگر تم نہیں مانو گے عربی کے بابواعت اور عزائت اور ان کی عظمت کو تو ان سے رو کر دینا اور ان کی عظمت کو تو ان سے رو کر دینا

في لسانكم مثل كما الاتها ومفردات لمفرداتها. ومركبات لمركباتها. ومعارف

جو تم میں تم کے کلمات کا نوپا زبانی زبان میں کچھ کہو کہہ لو اس کے مفردات کے مقابلہ میں مفردات کے مقابلہ میں مرکبات اور مفردات

كمعارفها ونكاتها ان كنتم صلدين.

کے مقابلہ میں معارف کچھ کہو کہہ لو اگر تم سچے ہو

والحیوة بعد الموتی یا معشر الاعلایہ۔ فقو مو ان کانت ذرۃ من

لذرة ذلت کے بعد اسے عطا کیا زندگی ہے پس اگر ذرہ بھی جیسا ہے تو اسٹو

الخیلہ۔ وانجھوا فی عیالہ الخوتاء۔ وموتوا کالمتنّ مین۔ وان کنتم تنھضون

یا کسی گھر سے کوئی ذرہ کھٹک کر نکال دیا جائے گا تو اسے زندہ لوگوں کی طرح رہاؤ اور اگر مقابلہ کے لئے اٹھتے

للمقابلۃ فانی عجیب کہ خمسۃ الاف من الدراہم المرؤۃ۔ بعد ان تکموا شرائط

جو توبہ تم کو بطور انعام پہنچے ہزار روپیہ دوں گا بشرطیکہ تم موافق شرائط جواب دو

ھذہ الدعویۃ ویشهد حکمان بالحلف عند الشہادۃ لیتم حجۃ منی عند الخاریہ

اور دو تائب قسم کے ساتھ گواہی دیں یہاں تک کہ ان کے نزدیک میری عہد بندی ہو جائے

والایق ندحۃ المعادیہ وھذا علی عزامۃ لو کنت من الکاذبین۔ فقو مو

اور کسی عہد کی کوئی گمانش نہ رہے اور میرے ساتھ ہے اگر میں کاذب ہوں پس اس انعام

لاخذ ھذہ الصلۃ۔ اولحایۃ لغاتکم الناقصۃ من کنتم حامین واجمعوا عین

کے لینے کے لئے کمر بستہ ہو جاؤ اور اپنی زبانوں کی حلیت کرنے کیلئے کچھ بہت کرو اور میری شرط کا رد میر

شریطی این تشاؤون۔ ان کنتم نترت ابون او تخافون وانی اقبل کلما تطلبون۔

جہاں چاہو میں تم کو اسے اگر کچھ شک ہو یا ڈرتے ہو اور جو تم طلب کرو میں سب قبول کروں گا

واکتب کلما تستملون۔ والیضح فی کل ما تستلون۔ لعلکم تطمنون ایما ولعلکم

اور لکھوا وہ میں لکھوں گا اور جو تم پوچھو میں جواب دے گا اور جو تم ملین ہو جاؤ اور تاہم کہ

تستیقنوں وافعل کما تامرون لوامرتم منصفین۔ وما ارید ان اشدق علیکم

تم یقین کرو اور جو کچھ تم ہمیں کہو گا اگر تم انصاف کے ساتھ کرو اور میں میں چاہتا کہ تم پر کچھ مشقت

وما کنت من المنتصرین۔ وستجدونی انشاء اللہ من المقسطین۔ وانی ارفا ات

فما امل اللہ میں سے نہیں ہوں اور جو کچھ تم سے کہتا ہوں وہ سب تم پر ہو گا اور جو تم سے کہتا ہوں وہ سب تم پر ہو گا اور جو تم سے کہتا ہوں وہ سب تم پر ہو گا

الکسۃ سنورہ والوسلوس تجدع۔ والحقۃ تہتم۔ ولیقرا الاعلایہ مشفقین مما

کہ تم سب نے میں بند ہو جائیں گے اور وہ اس قدر تیرے لئے جائیں گے اور جو تم سے کہتا ہوں وہ سب تم پر ہو گا اور جو تم سے کہتا ہوں وہ سب تم پر ہو گا

فيايدنياومر تعدين. وان الملاق هو يعون الله ذي الجلال ولوقه على لاحقة

لاہنتے ہوئے بھاگیں گے۔ یورپ بغضِ خدا تعالیٰ تعاقب کر کے ان کو جا ملیں گے اور ان کو جلے گریز نہیں

الاطال ثم مقروم مجرىين. ولانما صام ولونزواق السكاك. الاعد سواد الوجه.

اگرچہ وہ پہلی کمرہ والے گھوڑوں پر دوڑے ہوں

والاحياء لاك ولذا اشرعنا الرحم على العدل. واسرينا المدي وعبطنا افراس

پھر ہم زور دینگے تا وہ بھاگیں یہاں تک کہ بھاگتے بھاگتے سوراخ میں جا گھسیں اور جب ہم نے نیزہ کو دشمنوں پر دھرایا اور

الرداقتوى انهم يبدون نواجزهم غير ضاحكين وما اكتبت من عندي ولكن

کاروبار دکھلائیں اور موت کے گھوڑوں کو سرپٹ دوڑا یا پس تو انہیں بوکھڑا کر بغیر ہنسنے کھدات نکال رہے ہیں اور دیکھنے اپنی

الهمني ربّي. وايدّني في امرى. فتأقت نفسي الى ان افص ختم هذا السر. وأرى

لوٹ نہیں لکھا بلکہ میرے خدائے مجھے اہام کیا اللہ میرے امیں میری یاد کی پس میرے نفس نے خواہش کی

المخلوق ما اراني - ذو الفضل والنصر وانه ذو الفضل المبين +

کہیں اس عید کے ہر گھنٹے اندر لوگوں کو وہ صاحبِ دُکھ ملائے جس نے مجھے دکھلائے اور وہ صاحبِ فضل ہیں کا ہے

وحاصل ما كتبنا في هذه المقدمة ان العربية اقر الالسنه ووجي

اور جو کچھ ہم نے لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ لڑائی امامِ اہلسنت ہے اور رضا گھائی کی دجی ہے جو صاحب

المهدي المجد والعزة - وغيرها كوش من هذه المطرقة القاشرة - وما لها

بعد از مدت ہے اور دوسری زبانیں اس بزرگ یمن سے جدا نقطے ہیں اور ان کا قلیل و کثیر تمام اسی زبان

سُبُّكَ وَلَا لِبَدِّ الْأَمْسِ هَذَا الْمَرْجَةُ وَإِنْ الْحَرْبِيَّةُ تَقْسِمُ الْأُمُورَ وَضَعًا كَمَا قَسَمَهَا اللَّهُ

میں سے ہے اور عربی زبان وضع کی رہے امد کو ایسے فوہ سے تقسیم کرتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان میں

طبعاً وفي ذلك آيات للمتوسمين وإنها تجري في كل سلك بهذا الاشتراط و

طبعی تقسیم کی ہے اور اس فرماست عادل کیئے نشان ہے اور وہ ہر ایک کو چاہیں اسی شرط سے ملتی ہے اور تجاوز سے

يتجلى عن الاشتطاطون هـ الله عن ضيق الرجب. ووسع مريعها الاضياف الطبع

ہم میرا قی ہے اور خدا تعالیٰ نے اس کو گھر کے تنگ ہونے سے پاک کر دیا۔ بسا اوقات گھر کو طبع کے مہانوں کیلئے وسیع کر دیا ہے۔

فدعت ضيو الفطرة الى القرى. ومطائب ما أنشأ. واثبتت انهما من المتوَلِّين

پس اسے نیکم جہانوں کو دعوت کے لئے بلایا اور سجدہ اور قابلِ قیمت کھانے تیار کر کے ان کو مرو کیا اور ثبات کر دیا کہ

المعطين فلا تمل الى زيون ولا انقض على صفقة مغبون المستبدل الذي هو

وہاں لارڈز اور جینے والوں میں سے ہے پس تو کسی منسوب کو کہتے ہیں کہ وہاں کی بیچ پر شرم پوشی مت کر کیا تو ابھی ان کا ہاتھ

ادنى بالذى هو خير فافكر ساعة يا عار الحيز واطلب سبل الموفقين.

کو چھوڑ کر اپنی کا احتیاء کر لیا پس کچھ تھوڑی دیر فکر کا سلسلہ سے کی جائے ننگ اور توفیق یافتہ لوگوں کی راہ ملحوظ

واعلم أنها خفيـر إلى العلوم الغيب من غير الوجـه والتعب. فمن قصد هـا فقد

اور جان کہ ہرگز بد علوم کی طرف رہنا ہے بخیر ال کے کچھ زندگی اور فرمودگی پیش آئے پس جس نے اس کا قصد کیا

ذهب إلى الذهب ومن باعد لها الهجرة فقد رضى بإيثار الهجرة وهوى في هوة

وہ ہونے کی طرف گیا اور شخص جہ ہونے کے ساتھ اس سے دور ہو گیا اور وہ گھوٹی پر اپنی اسی جگہ پر بیٹھ رہنے والوں کے

السفائليين وانها غاوية زينت نفسها بكمال النظام وتجلت بالحسن التام

گڑھے میں گر گیا۔ اور مری اپنے حال کے ساتھ غم کی حاجت پا دیا۔ ہے اور کمال نظام کے ساتھ اپنے نفس کو اس نے

ولكل سائل قاض بالاجابة حتى تثبت ثروتها وانجابت غشوة الاستمارة

اگر مکتبہ ہے اور جن نام کے ساتھ اس نے تجلی فرمائی ہے اور ہر کتاب کی سال کا سال قبول کر چکے ہیں مگر وہ گئے یہاں تک کہ اس کی

واعتقبت ذواغى الطبع. ووسعت لها فناء الربع. وحلت بكل ما حل تقسيم طبعى

وتمسک ثابت ہوئی اور ترک حذر ہو گیا اور وہ فطرت پر خیر کے اسباب کے مجھے پیچھے چل رہے ہیں اور ان کیلئے اپنے گھر کو بہت سی چیزیں

بل حله كما يحل انذار مصرى. وطاقت حتى اعجبت الناظرين في شجرة مباركة

نار کا پھل و ہر کالیسی عجیب تر ہے جہاں قسیم طبعی آزی بلکہ آکو ایسے اٹھایا جیسے اونٹ بوجھ کو اٹھاتا ہے اور اس سے لمبی

انحصارها كالبريد واصولها كالوصيد وموادها كاليقطين. وانا الان اسلم ان

مطابق انکی کوکھنے والے کو تعب میں ڈالنا پس وہ ایسا سخت چھوکی تھائیں بل مزید کی طرح ہیں بل اسکے ہول اس بوٹسک طرح

کمال نظامیابوجد فی غیرہا۔ اویبلغھا لسان فی سیرہا۔ نعم تسلیم ان کل

یہ کہیں کی کہیں ملے گی۔ ہر قوم کو تعلیم دینے کے لئے اہل کمال کے بغیر میں بھی پایا جاتا ہے۔ میرٹھس کوئی زبان اس کے برابر بھلا

لغت من اللغات۔ تشتمل علی انفراد من المفردات لکن ناقصة کالبيوت المتصلة

کہ کہیں نہ ان الفاظ میں سے کسی قدر مفردات مختلف ہے۔ گروہ زبانیں خوب اثر و سمار شدہ مکمل کی طرح ناقص ہیں

الخزيرة أو كالقفة التي يئس أهلها من الزهر والقررة۔ ولا شری دھوہ المفردات

یاد دہی میں سے ایک باریدہ اور خشک حشمت میں کمالک سے کمال لایا گیا ہے۔ تاہم یہ ہر جگہ اور تو مفردات کی کثرت کو ان

فی تلك اللسان المحارفة، المقلوحة، الأقليلا غیر كافٍ اللہمات المطلوبة۔

ہمہرگہ زبان میں نہیں پائے گا۔ مگر کہ تو مقرر اس جو بہات مطلوبہ کے لئے غیر کافی ہے

طلعت سمعت انہا كانت عزيمة في ادائل الاشربة۔ ثم مسخفت فبدلت ما قبل

اور ان میں سے کہ وہ زبانیں ابتداء زمانہ میں ہی تھیں پھر سرخ ہو کر ایک نہایت بڑی صورت میں ظاہر ہوئیں

الصورة۔ فلذلك تراها منتنة كالجيغة۔ وخالوی الوفاض كاهل الذل

سو اسی چیز سے نوان کو درکار کی طرح بدو پانا ہے اور ان کے توشکستہ یافتہ لوگوں کی طرح خالی دیکھتا ہے

والعزيمة يتوعد انہا السنة بادية الذلثة۔ ليس بيد ها غزارة المسادة۔

اور ان زبانوں کو کھلی کھلی ذلت میں پاتا ہے ان کے ہاتھ میں مددغات کا کوئی بھاری ذخیرہ

ولادولة الاشتقاق ووجہ التسمية لصقت الفاظها بمعانيها كفتين۔

نہیں اور اشتقاق کی دولت خود پر تسمیہ آگئے پاس ہے اور ان کے الفاظ ان کے معانی کو ایسے چٹے ہیں جیسے پھر سے معنی

وانہا ابتلاذ هالا توفى النظام۔ ولا تكمل الكلام وما كان لاهلها ان يكتبط

معانی کا فون بیٹے ہیں اور ان کو جس قدر فنی اور کڑو کر تسمیہ ہو چاہے مگر کے سرائے کے ساتھ حور رات سے اس کو ملا ہے۔ کسی

بماقتنة۔ او ميلوا حكاية مبسوطة۔ بحيث ان تواغل القاصص نظام المفردات

تھر کے نظام کو اور انہیں کہہ سکتے اور کسی کام کو انہیں نہ کہہ سکتے اور ان کے اہل کو یہ طاقت نہیں کہ ان کے ساتھ کوئی قدر کہیں پاوے

وتقابل التقسيم الطبعي في جميع الخطوات من هذا حق وليس من الترهات

مفصل حکایت تحریر میں لائے ہیں کہ ہر جگہ مفردات کا نظام تصور کے ساتھ عشق و شہ پلا جائے اور ہر ایک قدم میں طبیعت کے متبادل

ولاجلہ لتبنا فی العربیة هذا العسالت۔ وقد مناهذه المقدمة كالکماة۔

پڑے اور یہ بیان حق ہے۔ عسالت یا تفسیر سے تفسیر ہے اور ان کے لئے ہنسیاں جو ان کی طرف سے ہیں کہ ان کے ساتھ کوئی اور زبان میں ان کی طرف سے

لنقطع عروق الخصومات ولعل العدل يتفكرون في حلها - اوبيا تون بالسنها

تاہم جگہوں کی طرف سے تاکہ اس سے خلاف اہل جہادوں کے سرواڑوں میں غور کریں یا اگر کچھ ہیں۔ تو اپنی اپنی زبانوں

میں مثلاً ان کا خواصا دقیقین۔ وقد سمعتم ان مفرح انہا اتوا فخر نقوش تقسیم

میں ان جہادوں کی نظیر پیش کریں اور تم میں کچھ ہو کر عربی کے مفردات فطرتی تقسیم کے دوش پر دوش چلے جاتے ہیں

الفطرة. وتعطى كل اعطى عند التقاسيم الطبيعية وتضع كل لفظ في المواضع التي

اور جو کچھ طبی تقسیم نے دیا وہ سب اہل دینی میں اور ہر ایک فقرہ کو ایسے جگہ پر رکھتے ہیں جس کی پیش آمدہ ضرورت نے

طلبها الضرورة الداعية - او اقتضتها الصفات الالهية متلا متشابهة كالتائمين۔

طلب کیا ہے یہ صفات الہیہ نے اس کو چاہا ہے۔ لہذا اور اگر دو لگوں کی طرح نہیں چلتے

وترى فروق الكلمات كما اوت فروقا حواشي الضمومات. وتظهر في نظام المفردات

اور کلمات کے فرقوں کو وہ ایسے حکمت میں پیدا کر دیتا ہے جو نہ ان کو دکھاتا ہے اور مفردات کے نظام میں وہ

كلما اظهر القسام في مراة المواقعات. فكل ذلك نطلب من المخاصمين۔

تمام باتیں ظاہر کرتے ہیں جو تمام اہل علم سے واقعات کے اندر میں ظاہر کی ہیں پس انہیں باتوں کی نظیر میں معنیوں سے مانگتے ہیں

وما كنت اهل القول كصغير اللاعبين بل اربنا كلها كالحققيين وان ثبتنا

اور مجھے اس قول کو کہنے والا کی سیسی کی طرح نہیں کہا بل کہنے والے کو محققوں کی طرح دکھاتا ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ عربی

ان العربية قد وقعت لرجل رحيب الباع خصيب الرباع. متناسبة للاعضاء

اس موکی طرح ہے جو فراخ دست اور کثیر المال ہو اور نیز متناسب الاعضاء اور

موزون الطباع. مطلعة على ذات صلا الفطرة. وحامل فوائدها كالمطية

موزون الطبع ہو۔ عربی زبان فطرت کے سراپا مطلع ہے لہذا ان کے کتب میں تینوں کے لئے موزوں کی طرح ہے

فان كنتم من خيل هذا الجليدان اوللسا انكم كشها يادان فأتوا بصايا معشر

پس اگر تم اس میدان کے سوار ہو یا نہاری زبان کو اس کے موافق طاقت ہے پس اسے ظالم لوگ

اهل العدا ان وحزب المتعصبين وان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاقضوا الله السدي

اپنے زبانوں کی پیش کردہ اور اگر تم نہ کر سکو اور ہرگز نہ کر سکو گے سو اس خدا سے ٹھو

بخاری الکاذبین +

جو جہولوں کو دیکھ کر تباہ ہے

والان نکشف علیکم سر فروق الكلمات لعل الله يهديكم الى

الصابغ ثم پرکھوں کے فرق کا بھید کو کہتے ہیں تا شاید خدا تعالیٰ تمہیں راستہ رومی

طرق الصواب والنبیات۔ لو کنوا من المتفكرين۔ فاعلموا ان فروق الكلمات

اور ثابت قہمی کی راہ دکھا دے یا تم سوچنے والے بن جاؤ پس اب جان لو کہ کلموں کے فرق

تتبع فروقا تو جہد فی الکائنات۔ وکذا الک قضی احسن الخالقین۔ واما

ان فرقوں کے نتائج ہیں جو کائنات میں پائے جاتے ہیں اور اسی طرح جن الحاقین نے ارادہ فرمایا ہے۔ گردہ

القروق التي توجد في خلقة الكائنات وتنتج في صف الفطرة کالبدیہ کی

فرق جو کائنات کی پیدائش میں پائے جاتے ہیں اور فطرت کے صفیوں میں بدیہیات کی طرح نظر آتے ہیں

نکشف علیکم نموذجاً من باقی خلقة الانسان۔ لعلک تفهم الحقيقة کذوی

پس ہم تم پر ان کا ایک نمونہ انسان کی پیدائش کے بارے میں کہتے ہیں تا اس کو الی عرفان کی طرح

العرفان او تکون من الطالبین۔ فانظر ان الانسان اذا قلب فی مراتب

سمجھ جائے یا قضاہوں میں سے ہو جائے پس تو دیکھو کہ جب انسان پیدائش کے مراتب میں پھیرا گیا

الخلقة وأخرج الى حيز الفعل من القوة۔ وأعطى ضوءاً في المجالس الطبعیة

اور سبز فعل سے قوت کی روٹ لایا گیا اور طبعی جلد کا ہوں میں قسم کی صورتیں دے گیا

وتقابعضها بعضاً بالقبایز والتفرقة۔ فجمعت ههنا مدارج تقتضي لاقسمها الاسماء

اور بعض قسم پیدائش بعض کے نیچے ان کے احوال میں ہم فرقہ اور تفریق جو آپس میں جگہ گئی وارج پیدا ہوئے ہونچے

فاعطتها العربیة تو اکملت العطاء کالانحیاء المتمولین۔ وتقصیلہ ان الله اذا

نے تمہوں کو پاجتے تھے عربی نے ان کو ان کے نام عطائے اور پانچہ عطیہ کو اس کی جیسے تھی اور اللہ لوگوں کا کام تھا ہے اور اس

و ادخل في الانسان۔ فبدل خلقه من سلاله طین مطهر من الدملان فلذلك

کی تقصیل ہے کہ جب خدا تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنا چاہا تو اس کو اس مٹی سے پیدا کیا جو زمیں کے آتش کی ماسقہ طین سے پاک تھا

سماہ لکم عند الخطاب فی کتاب الخلق من التراب ولما جمع فیہ فضائل

اس کا نام خطاب اور کتاب میں آدم رکھا اس لئے کہ اسے علی سے پیدا کیا اور اسے جہان کی غویاں اس میں

العالمین وکلک تخرق طینہ انسان۔ اُنس ما خلق منه و اُنس الخالق الرحمن

پروں اور نیز اس کی طینت میں دو اُنس لکھ دیئے ایک تو اسی شے کا جس میں سے مخلوق بنو اور سرائق رحمان کا اُنس

کیا جو خدا اُنس الامر والاب فی الصبیان۔ فدعاہ باسم الانسان۔ و هذا بعنی علی

جیسے بچوں میں ماں باپ کا اُنس پایا جاتا ہے اس لئے اس کا نام انسان رکھا۔ یہ اسم

التثنیۃ من اللسان۔ لیدل لفظ الانسین علی کلّی الصفتین الی انقطاع الزمان

تشبیہ ہے تاکہ ہمیشہ کے لئے ان دو اُنسوں کا حفظ ان دو صفات کو بتا دے

یکون من المتذکرین۔ ثم بدل قانون القدرة۔ باذن اللہ ذی العزۃ والحکمة

پھر خدا تعالیٰ کے ارادہ سے قانون قدرت میں بدلوں

وخلق الانسان بعد تغیرات۔ فی احوال اممات۔ فسمی التغیر الاولی

تبدیلی واقع ہوئی کہ کئی تغیرات کے بعد اول کے مروجہ کی معرفت اس کی ترمیم ہونے لگی سو پہلے تغیر کا

ملہ دافقاً ونظفۃ۔ والثانی الذی یزوداد فیہ اثر الحیات علقۃ

نعم مدافق اور نفور رکھا۔ اور دوسرے کا نام جس میں زندگی کا نشان ترقی کرتا ہے علقہ رکھا

والثالث الذی نلذ الی قدر المضع شدت قضاہا فی قدر القمۃ فسمی لهذا مضغۃ

اور تیسرے کا نام جو دھشتی میں ایک لڑکے کے اندازہ کی مانند ہوا مضغہ رکھا

والرابع الذی نلذ من قدر القمۃ۔ ومع ذلك بلغ الی منتهی الصلابۃ ولادعما اللہ

اور چوتھا تغیر جو صلابت اور قدر میں لقمہ سے ترقی کر گیا اور بڑی بڑی

حکم عظیمۃ خلقۃ ونظاما منماہا عظاما بما بلغت العظمتۃ ونرا دت شرف وکراما

مکملوں میں اس کا نظام خلقت شتمل ہوا اور عظام کے نام سے موسوم ہوا اس لئے وہ عظمت اور شرف اور قدر و کرامت

وہما ما دیا اکلب بعضہا العظام من رب العالمین۔ والخامس اللحم الذی

میں انہما کو پہنچ گیا اور اسے بھی کہ ٹھیل سے سے لکھیں جسے کہ قیہ ہونے اور بچوں کا لحم ہوا اس لئے کہ

واجتمعت قوتہ وکملت طاقته فحزوزہ ثم من الثلاثین الى الاربعین شاب ففرح

پوری طاقت اور کامل جوانی کو پہنچا تو خود پرترس سے چالیس تک شباب

مسرور ہوا۔ ثم بعد ذلك کھل الى ان لیستوفی الستین ثم بعد ذلك شیعہ ثم خرف مفقد

پھر ساٹھ برس تک کھل پھر شیعہ پھر خرف

من المستضعفین۔ وكن ذلك باذکر کل حصۃ علم اسم علیہ ففی عربی مبین ولذات فہو

ای طرح ہر ایک حصہ کے لئے عربی زبان میں الگ الگ نام ہے اور جب مرا

المتوفی الذی یختص فی لفظہ عربی المجاہلین۔ وكن لك کما تحقیق فی الانسان طبعاً یوجد

تو متوفی نہیں ہوا اور یہی لفظ ہے جس میں نہ انہوں کو وہ ایک کلمہ کہلا رہا ہے اسی نوبل پر انسان کی ہر طبعی حالت کے لئے عربی

فی العربیۃ وہموا کما تری فی الحس والعیان تجد بالاضافۃ لفظاً فی هذا اللسان ولا تجد نظیرہ

میں ایک لفظ نہیں ہوا اور ہر ایک کلمہ جو جس کلمے میں ایک لفظ مزید ہے جو دوسری زبانوں میں نظیر نہیں اور جب اس کی نظیر

فی السالمین دای حجتہ اکبر من هذا لو کنت مبصرین فتامل تامل المتقدم والنظر بالمصباح

کہیں نہیں تو اس سے طے کر دو کہ حجت ہو سکتی ہے دانشمندی کے چراغ سے کہ موصوفہ

المتقدم واحلل محل المستبصرین وان کنت تقترح ان تسمع منی فی اشتراك اللسنة

اور خود کرو اور اگر اشتراک لسان کی مثال بد چھتا چاہو

فلکذا لفظ الام والامۃ فان هذا لفظ اشتراك فیہ اللسان الهندیۃ والعربیۃ۔ و

تو لفظ ام اور امہ کافی ہے لفظ ہندی عربی

کن لك اللسان الفارسیۃ ولا یکلین یویل کما لکما تشهد التجویۃ الصبیۃ فانظر بالمقدمین و

فارسی اگر لڑکی بکوب زبانوں میں مشترک ہے اور تجویہ اس پر گواہ ہے اور

فانظر من وجہ التسمیۃ ان هذا اللفظ دخل فی الاسماء الجعزیۃ من العربیۃ فلی التسمیۃ بحقیقۃ

وجہ تسمیہ بتاتی ہے کہ یہ لفظ عربی زبان سے عجیبوں میں گیا کیونکہ حقیقی وجہ تسمیہ

لانحد اللفظ فی هذا اللسان ولماعیر وفلا یخلو من التصنع فی الیوان فان من شأن التسمیۃ

ای زبان میں ہے اور اور دلی میں بناوٹ اور سخن ہے کیونکہ حقیقی وجہ تسمیہ

الحقیقۃ الیہی من حضرة العزوة۔ ان الاشکاء بحسن من الامانة الثلاثة وتكون للمسی
کی شان یہ ہے کہ کسی زمانہ میں بھی وہ مسیحی سے الگ نہ ہو

کا عرض الامور ان تجاوبہ فی هذه النشأة ولا يفرض فرض فاضل کما فی وقت من الامور المنعکة
اور کبھی بھی کوئی اس سے اس کو الگ نہ کر سکے

ولا تكون كالامور المستعجلة ولا تتجدي بملامح التفتعات الاشیة ولیقرب من استشف
اور انسانی تمنع کی کوئی اس میں نہ پائی جائے اور دیکھنے منہ مالا

جوه جبابا، لمن لبس العالمین فخذ بيدك هذا الميزان ثم اعون بهامن صدق من ولا
اس کی نسبت بکار اٹھے کہ الایب یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اس میزان سے سچ اور جھوٹ کو وزن کر دے

تتبع سبل المفتون۔ وهذا اخروا الذن من ابرار المقدمة وتبيننا هالالة النظام فی الواصلات و
اور مفری کی راہ چلو جس بھی ہے جو اس مقدر میں ہم نے کھنا چاہا اور نظام کے دو کلمے کو ہم نے یہ

قد عبت ما قصصنا عليك من الدلالة ففكر في ما اجتن ثم في البراعة واحكم ما اراك الله
سب ظلم نہ کیا تم سب کچھ سے ہی چکے ہو اب اس سے ظلم اٹھاؤ اور خدا سے سبامیرت مانگو

ولا تكن كالمجاهدين ولا يخجلنا في قلبك ان العربیة قد حقرت في اعيان سكان هذه
اور اسی کے ماتر یہ مذکور اور اگر عربی زبان کی اس ملک کے لوگوں نے قدر نہیں کی۔ تو

البلاذ وان جواهرها قد رمت بالفساد فان هذا من غل اهل الزمان وان قصوى بغيتهم
اس کی کیا پیدا ہے اس لئے کہ ان بگڑی طبیعت کے لوگوں کا قبلہ ہمت

طلب الصلوة ليعيان دجلوی فتمم هو ملوئد الجبان والهم من المفتون وانی لما احدثت
بجز چاندی سونے اور کمانے پیسے کے برتنوں کے اور کچھ نہیں جب میں نے

ان انصد جواهر الكلام واسلما فی سبط النظام الفی رعی ان اکتها فی هذه الصلوة
ان مویوں کو نظام کے ملک میں نہ سک کر چاہا۔ ہمیں سول میں ڈالا گیا کہ وہ زبان میں ہی انہیں منع کر دے

ولا اخف بروقها فی البوابة الصندیة۔ واسرح النواظ فی النواظر الاصلیة تم
اور ان پر ہدی میں کہ ان کی آپ بختاب کرتا ہوں کہ وہ لوگوں نے ہمارے کلمے کی کچھ باتیں کہیں جو رسی ہے

